

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بیچ المیزان

مع کاشیة الفاضل العلامة وحید الزمان
عسکر الاقرب الحاج محمد مجید د الله الاقرب
القلم جاری السیاح الخلیل المشہد
عند فیضہ الجاری

مکتبہ رشیدیہ

سیرکی روڈ کوئٹہ

فون : ۶۶۶۶۶۳

وَأَقِمْ وَزْنَ لِقِسْطٍ وَلَا تَخْسرَ الْمِيزَانَ

أحمد رضا خان الأسدي الجاني على طبع كتاب نافع لآدم والانس



ابن علامه الزمان مولانا الحاج الحافظ محمد عبد الحليم اوغلا الله جات انعم

مع حاشيه الفاضل المحقق والخبر المدقق

جامع المعقول والمنقول للحاج ابي الفضل الايوبي

محمد عبده الله الكيد هاري دام فيض الجاري

مكتبة رشيدية

سرکی روڈ — کوئٹہ

نفس المصادق
عن الكيفية
الحسية
وكونها صفة
لنفسه
أقول ليس
التفسير لهذا
الوجه لأن ما
يشبهه
بشيء آخر
وإن أريد به
المتبرين
المعروفين
الغور
عليه كما قال
العلم
بأنه
سواء كان
حسباً أو
معنوياً
عشوائياً
فلا يصحده
الماء
للسببية
أو
بالنفس
لأن القلب
بالنفس
ليس محلاً
للعرف
على ما
ان المعرفة
والعلم من شأن
المجرات ١٢

أقول لم يفهم الشيخ مراد الخشني
لأن مراده من البسيط هو الأمر
الموحد وإن كان مركباً من الأجزاء
جزءاً فزيد مثلاً بسيط هذا المعنى
وإن كان مركباً ذهاباً وخارجاً
ليس المراد البسيط الحكمي بمعنى
حالاً جزئياً وكيف يظهر بهذا الخشني

أقول لا يظهر نفسياً
لأن العلم بها
حضوره
غيره وهو المعلوم

بسم الله الرحمن الرحيم
والمراد في تفسيره الغور الحقيقي

هو الكيفية الحسية الظاهرة ١٢

أقول لا ينبغي أن يؤول قولنا بما بعثت قوة العقول من عقولنا بأفانته أو
الكليات والجزئيات ونحوها عن سائر الأنواع بالذاتيات والعرضيات وأقسامها
معرفته ككيفية الكليات والرقبات ووقتها لاكتساب العلوم من التصورات
والتصورات وعلاقتها من ظلمات الشكوك والشبهات والقصود على بنينا
محمد المحض من أكمل التحيات والمبعوث بالنجح والبيدات وعلى له وأصحابه
فازوا والغضبان التدقيقات والتحقيقات أما الجدي فقول الجدي الضعيف المراد
في حجة الله الغنى القوي محمد بن الهدى والغنى الغنى الغنى الغنى الغنى
في الجنان فأفرض عليه مجال الغنى والغنى الغنى الغنى الغنى الغنى الغنى

أقول لا ينبغي أن يؤول قولنا بما بعثت قوة العقول من عقولنا بأفانته أو
الكليات والجزئيات ونحوها عن سائر الأنواع بالذاتيات والعرضيات وأقسامها
معرفته ككيفية الكليات والرقبات ووقتها لاكتساب العلوم من التصورات
والتصورات وعلاقتها من ظلمات الشكوك والشبهات والقصود على بنينا
محمد المحض من أكمل التحيات والمبعوث بالنجح والبيدات وعلى له وأصحابه
فازوا والغضبان التدقيقات والتحقيقات أما الجدي فقول الجدي الضعيف المراد
في حجة الله الغنى القوي محمد بن الهدى والغنى الغنى الغنى الغنى الغنى الغنى الغنى

قوله الحق لله " قيل هو التنا باللسان = اقول قيد اللسان يخرج ما علم ضمناً لان التنا يخص به
على الجمل الاختياري = قيد الجمل بالاختياري لا يخرج المخرج لا يديم الاختياري تقول قد حلت
الاولى على صفاتها ولا حلتها = قيل عليه يخرج منه تناء الله تم على صفاتها لا تيتها
قد يمتد كما ثبتت في العقائد وليست صادرة منه تعالى بالاختيار لان اثر المختار يكون حادثاً
كما ثبت في محله " واجيب عنه بان معنى الاختيار الصادر عن الفاعل المختار ولو في غير ذلك الجمل
وهو تعالى ما على مختار وهذه الصفة صادرة منه تعالى " ويجاب عنه ايضا بان معنى الاختيار
الاستقلالي ولو كان اضطرارياً وهو قدم مستقل في ابيات هذه الصفة وقد يقال ان اطلاق
على التنا مجاز والتعريف للمحد الحقيقي " واجاب السيد السند بان المحد على تلك الصفة
راجعة الى المحد على الافعال الاختيارية الصادرة عنه نعم بواسطة تلك الصفات
له قوله اي من فهو سنا = اقول قد كثر التفسير في باعث هذا التفسير فقبل ما قبل حقيقة
الامر ان هذا التفسير انما هو لا مطلق هو ان النور كما سيأتي كيفية ظاهرة فكيف يتعدى
بالباد السببية في تولد بمعنى العقول " ففسر الملا صادق النور بالاضافة الى التزيين الذي
يصح بعد فهم بالباد " لكن ينبغي ان لا يجعل التزيين على المعنى الحقيقي لان الحس وهو من صفات
الاجسام بل المراد به التزيين المعنوي " ان قبل هذا مجازي المجاز قلت كلامي المراد بالنور
ابتداء التزيين المعنوي " لكن في كون النور كيفية غير سببية من الغير نظر
لقوله تعالى جعل الشمس والقمر نوراً = مع ان نور القمر مستفاد من نور الشمس " وجوابه
ان النور والنور يستعمل كل منهما مقام الآخر " قوله فهو سنا = فصل القلوب بالنور لان القلب
هو العلم الضوئي في وسط العدم وهو غير قابل للنور لان المراد بالنور المعنوي وهو الادراك والعلم
وقد نصرتي مدارك الحكماء ان الادراك من شأن الغير ليس الا " قوله المناطقة اي
المدركة للكميات والجرمات وليس بمنه المنطق الظاهري والا يلزم ان يكون الآخر من خارجا وياك
ان تظن المعنى المشتق لان الناطق فصل الانس و هو جوي وفصل الجوي لا بد ان يكون جوي
كما تقرر في اسفل الحكمة والمشتق انما هو بالاجماع بل المراد بالناطق الجزي والداخل البسيط الذي
يميزه الانس عما عداه " قوله المجردة الغير الخالدة " هو تفسير المجردة = قوله في المادة = هي جزو
الجسم محل للصورة الجسمية ويقال لها الهيولى والعنصر واسطقس " وتفصيل احوالها في كتب
الحكمة " قوله تعلق التذبير " تعلق الملك بالمرعية " كله الملا منه لادراك البسيط
اعلم ان الادراك والمعرفة والعلم وان كانت مرادفة في اللغة لكن جرى اصطلاح بان المعرفة
هو ادراك البسيط اي الامر الواحد البسيط الحكمي كما توهمه الكاكري " وان العلم هو ادراك المركب
اي الامور المتعددة كالقضية ما بين قضية ولها لا يقال علمت الداء بل عرفت وفي بعض الاصطلاح
المعرفة هو ادراك الجزئي والعلم ادراك الكلي ولهذا لا يقال علمت الداء بل عرفت وهذا
المعنى غير مرادف لان اصطلاحاً = اضافة المعرفة الى المعقولات اي الامور الحاصلة في العقل
لان المعرفة في كتب المنطق ان الحاصل في العقل لا يكون الاكلي = والجزئيات (المادية
مرتفعة في الجوهر الباطنة كله قوله براعة الاستعمال = اقول البراعة في اللغة الفوقية
يقال برع الرجل على اقربائه اذا فاق والاستعمال اول صوت البهي عند الولادة او اول صوت

قوله في الكتاب معرفه الذات آه اقول الفقه الحكماء والمكلمين على ان معرفه الذات
 تم بالكتبه ممنوع " واما بكتبهم فقال الحكماء انه اللفظ ممنوع وقال المسكون انه ممكن غير
 واقع " فالراد معرفه الذات المعرفه بالوجه يعني لوجه وجوب الوجود والقدرة الباهرة و
 غيره ذلك " فمن فسر معرفه الذات بالمصدق بانها موجود وموصوفه بصفات الجلال
 والجمال فحينئذ ان هذه معرفه الصفات والمعطوف بحجب مفايرقه للمعطوف عليه فكل
 ما ذكره معرفه الصفات فافهم " قوله بالاستدلال آه اشارة الى ان الدليل على الذات
 الواجبه انما هو برهان الى اى الاستدلال من العلة على المعلول لا انه لا يتم لان
 تم هذا طريقه اهل النظر من المكلمين والحكماء واما الصوفية الكرامهم فقالوا
 ان وجوده تم بهي لا يحتاج الى البرهان والدلائل المؤدية في الكتب تنبها حتى
 قالوا نحو رشيد راجد حاجت باشمع وشعله وتضيئه في الكتب المبسوطة فارجع اليها
 قوله في الكتاب وهي متوقفة آه اقول الانصاف في بليل المنطق ان يشي من القوانين
 المنطقية لا ياتي الشرعية المطهرة لان قوانينها اما الكلمات الخمس القول الشارح في
 التصريح او القضايا والحجة في التصديقات هذه الامور لا يتخلو الشرعية النبوية
 عنها بل يؤيد قوانينه القرآن الكريم والا حاديت النبوية لا ترقى الى قوله
 تعالى لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا كيف ورد على نوح القياس الاستغناء
 واستثناء نفيس التالي لينتج نفيس المقدم اى المضاد غير موجود وباطل
 فتقيد الآلهة باطل وقال عليه الصلوة والسلام كل محدث بدعة وكل بدعة
 ضلالة وكل ضلالة في النار كيف ورد على النبي صلى الله عليه وسلم في الشكل الاول وكيف ورد
 على نوح القياس المركب " وكما ورد في الكتب الشرعية من ذم المنطق والنهي عن
 تعليمه وتعلمه فهو المنطق المخطوط بالقوانين الحكمية لان قوانين الحكمية تختلف
 الشرعية المطهرة خلافاً بينها مثل قدم العالم ونفي حشر الاجساد وكوبه تعالى
 فاعلا بالايجاب وكوبه تعالى فاعلا وخالفاً للعقل الاول فقط وغير ذلك
 ومن يرجع الى كتب المتأخرين من علماء الكلام وكتب المتأخرين من المفسرين كما
 التفسير الكبير للامام محمد بن ابي بكر الرازي وتفسير البضاوي للقاضي ناصر الدين
 وغيرهما وكتب الفقهاء المعبرين كما بهداية ودر المختار وشروحه وجدها مملوءة
 من القواعد المنطقية فهؤلاء السادات الكرام كانوا عالمين بالحلالات والحرام
 فلما كان المنطق حراماً ما خططوه بكتب الشرعية المطهرة
 بل نقول لاصح من تعليم القوانين الحكمية وتعلمها يتمكن لما رواها والاستدلال
 على بطلانها حفظاً لحريم الدين من تشكيل الزائفين ولا حراز عن الوقوع فيها
 على حين غفلة منها " كما ان الحبس يصف فيه عن السبي لا حراز عنها " ٥
 نعم التوغل في العلوم الحكمية والتبحر فيها حرام بلا ارباب " نعم الحكم بوجوب المنطق
 وفرضيته بالمعنى الشرعي حرام " وهذا بطل اليهود في بيان مسئلة المنطق قوله في الكتاب
 وهو حسي آه قال العلماء ان جلد نعم الوكيل لا نشاء المرح فيه اما معطوفة على به حسي
 فيلزم عطفها لنشاء على الاخبار وهو ممنوع عند الفات واما معطوفة على حسي
 فان لم يؤد حسي بمعنى يلزم عطف الجملة على المفرد وان اول يلزم عطف الانشائية
 على الجزئية والجملة على الاول مذكور في حاشية ش وعلى الثاني بان الجملة اذا كانت لها محل
 من الامور يجوز عطفها على المفرد وعلى جملة الجزئية ذكره الولي الهادي ناقل من السيد

قوله في حاشيته مله اطلاق جزئي المنطق آه وجه المسألة ان جزئي المنطق المسائل المتعلقة
 بالقول الشارح والمحج ذباذبا من الكليات الخشن القضايا لا بما نضبطها فانهم "بيده"
 قال الش في المتيبة على قوله قسم العلم آه بهذه العبارة اي الادراك الرادف للتصور
 غرض الش "ان ليس الرادف من العلم ما هو مصطلح علم الكلام وهو الاقتقاد الجازم الثابت
 المطابق للواقع = لا بد لا يمحج = تقسيمه الى القصور والتقديرين كما لا يخفى ولا ادرك
 الكليات ولا ادراك المركب لعدم صحة التقسيم لغير بل الرادف الادراك ثم زاد قوله
 الرادف للتصور = لان الادراك بالمعنى العام شامل للحضور ايضا وهو لا ينقسم الى
 التصور والتقدير = لان التصور كما سيأتي هو حصول صورة الشيء في العقل والتقدير
 لا ينفيد من التصور بشرط او شرطه والمطلوب في الحضور ثم مر الش مرادة الادراك
 للتصور ما هو في هذا المقام والا فالادراك اعم بطلان من التصور فانهم
 ثم اعلم ان العلم على قسمين فهو الحضور وهو ما يكون بحضور المعلوم بنفسه عند العالم
 وحضورى وهو ما يكون بعملي صورة المعلوم وسياتي معنى الصورة وكل منهما قديم
 ان كان العالم قديما وحادث ان كان العالم حادثا مثال الحضورى القديم علم البارى
 ثم "ومثال الحضورى الحادث علمنا بانفسنا وصفاتنا الانتهائية"
 ومثال القديم الحضورى علم العقول باغيارها ومثال الحضورى الحادث علمنا باغيارنا
 اذا عرفت هذا فاعلم ان الامتد لم ينطقية اتفقت على ان الحضور مطلقا لا ينقسم الى
 التصور والتقديرين كما مرنا واختلفوا في انقسام الحضورى القديم اليها فذهب
 الجمهور الى عدم انقسامها اليها ايضا بدلائل مذكورة في حاشية الزاهد على
 الرسالة القطبية وحاشية على شرح التهذيب الجلالى وشرح المسلم للقاضي
 محمد مبارك وغيرهما ومآل المحققين منهم الى انقسام الحضورى القديم اليها كالحضورى
 الحادث ولهم براهين قطعية مذكورة في الكتب المذكورة وهو الحق انفسا فانهم
 قال الش العلم بالنسبة اليها آه قوله ان كان الرادف بغير المتكلم مع الغير عالم بالشئ
 فهو لاخراج علم البارى ثم وعلم العقول مطلقا ضروريا كان او حصوليا
 فهذا مبني على مذهب الجاهل وان كان الرادف ممكن مطلقا فهو لاخراج
 علم البارى عز اسمع لعلم العقول = داخل في المقسم فهو إشارة الى مذهب
 المحققين "وعلى اي تقدير لا يكفى هذا القيد في بيان مقسم المقصور والتقديرين
 لان العلم الحضورى على كلا التقديرين داخل فيه مع انه ليس بمقسم بالاتفاق كما مر
 فلا بد لنا ان نجعل اللام في العلم للعبد اي العلم الحضورى او الحضورى الحادث وحج
 لا حاجة الى التقييد بقوله بالشيء اليها لاخراج علم البارى نعم لان عليه تعالى
 سواء كان بنفسه او بغيره حضورى على ما تقرر في موضعنا بالبراهين الواضحة
 اللهم الا يزيد التوضيح والا بهتمام باخراج علمهم على كل مذهب
 لان ارسطو والشيخ ابن سينا والفارابي ذهبوا الى ان علمهم بغيره حضورى كما
 صرح به غير واحد من العلماء وتفسيره في شرح القاضي محمد مبارك على اسم
 وحسين لا بد لنا من قريئة العهد وهي شجرة امر الحضورى بانه ليس بتصورا لا تقديرين
 ويتبين ثم ما سيأتي من تفسير المقصور في الكتاب والبد اعلم بالصواب واليه
 الرجوع والكتاب على ما عرفت في حل هذا المقام الذي اطاعوا فيه الكلام ومن الله التوفيق

توفيقاً من الله تعالى
 على من يوفق الله
 من عباده الصالحين
 آمين

القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...

القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...

القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...

القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...

وتصورنا التساوي لثلاثتين وان نسبة بينهما قبل توقفنا على البرهان المتصور
فيل انما قيد بقيد فقط يحصل التقسيم لان التقسيم يتم بتقسيد او اكثر الى مشترك
وتطلق التصور مرادف العلم وادعت في حصوله برونه بارادة شرط لا قبل انما قيد
بقيد فقط لما بين التصور والتقسيد من اللزوم الذي ينافي في التقابل لان
التقسيد بلب سوية الحكم في جميع الازدواج يحصل التقابل
التقسيد لا يوجد بدون التصور وانت جبر بان اللزوم بحسب الوجود لا ينافي
التقابل بحسب التصديق كما بين الزوج والفرد وحيث ان تقابل انما قيد
فقط يحصل التقسيم من غير شك وتعدول عن الظاهر في صورة
الاطلاق انما يحصل التقسيم ببارادة شرط لا ويؤيد ذلك وعدول عن الظاهر
ولتبيين على المرادفة بين الحكم وتطلق التصور فسطح في التصور
الذكر في ضمن القيد بقوله وهو اي التصور حصول صورة الشئ في العقل ولو
قال حصول الشئ في العقل كان أولى ان قيل المرادفة تكلم بكون ساطع
مشتركا بين القسمين فلما اشتهر ان الشئين من اثنين لا دليل

القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...

القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...

القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...

القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...

القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...

والجواب فانما لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...
القول في بيان ان القيد لا ينافي في التاميم بل هو من التاميم...

في حاشيته ثم فيه بحث آه اقول هذا البحث عجيب لانهم قالوا يجب في التعريفات الاخر اذن
عن الالفاظ الغريبة الوضعية وكذا عن الالفاظ المجازية والالفاظ الدلالية لان التعريف
للتبيين والتوضيح وفيه الامور ثمانية ولا ريب في ان اخذ المقيد من المطلق مجاز
وما ذكره من قرينة التقابل فاعجب منهم لان النجاة من المهلكة انما ينفع قبل الوقوع فيها
قوله في حاشيته حه اعاد الخارجية آه اقول هذا الشخص الخارجة باجها جميعا لا يجوز والى يبقى الا
متياز بين الاشخاص الخارجية بل التي تختلف من الشخصات انما هي التي تنافي مثل الاحراق للنار
وغيره مقدار الجبل وبرودة الثلج وغيرها فتدبر قوله في الكتاب الجزليات آه قال الجلال
المراد المادية اذا المجرى كالكلمات لان مناط الهندية الاحساس وهو غير ممكن فيها فبالضرورة
تلاخط بقعود وصفات كلية ولهذا قال كالكلمات فتدبر محمد سعيد بن سديد في قوله في
قوله في الكتاب كيفية آه اقول هذا هو التعريف الحقيقي بالقبول ولا يرد عليه شيء
الا بآراء التي حوت ذكرها وقد ذهب المتحقق المروي في تصانيفه وصاحب السلم
محمد بن ابي باري وفسادها القاضي محمد مبارك الى اختيار هذا التعريف حيث قالوا
العلم الحالة الادركية وهو بالمعنى المذكور ينقسم الى التصور والتصديق وعلى هذا الجمع كونه
من مقولة الكيفية حقيقة وبهذا التحقيق يدخل العقدة المشهور التي تسمى العقلا وفي حاشيا
وهي انهم اتفقوا على ان التصور فقط يتعلق بكل شيء حتى بنفسه ونقيضه وقالوا
ايضا ان التصور فقط والتصديق نوعان متباينان من الادراكات وعرفوا العلم بالصورة
الحاصلة في الذهن وصرحوا ان المذهب المتصور ان حصول الاشياء بانفسها
فاذا تصورنا كنه التصديق بناء على المقولة الاولى فيجب ان يتحد التصور بكنه
التصديق بناء على المقولة الاخيرة مع انها متباينان بناء على المقولة الثانية فانهم
وتفصيل لا يخفى ان العلم لمعنيين مجازي وحقيقي والمجازي هو المشهور وهو
الصورة الحاصلة وبهذا المعنى المجازي يتحد العلم والمعلوم وبهذا المعنى قالوا حصول الاشياء
بانفسها وبهذا المعنى لا يتعين للعلم مقولة خاصة بل هو من مقولات شتى لانه يتبع
المعلوم لكن التصور والتصديق ليسا من اقسام هذا المعنى والحقيق هو الحالة الادركية
والكيفية العقلية وهي لا تتحد مع المعلوم وبهذا المعنى من مقولة الكيفية هو المذهب
التصور والتصديق من قسم هذا المعنى حقيقة فلا يلزم ان يتحد التصور فقط
والتصديق لان في صورة ادراكنا وتصويرنا ما يحد التصديق التصور بكنه كيفية
متعلقة بكنه التصديق ولا يتحد معهما وان شئت تفصيل بها السوال والجواب فارجع
الى شرح السلم للقاضي محمد مبارك وشرح الاحسن المحققين الملاحسن في قدره بيه
وبالمجلة هذا التعريف خال عن جميع التعريفات ولا يحتاج الى التوضيحات الباردة
واتاويلات الكلاسيك ولا يرد عليها ايرادا صلا حتى يحتاج الى كل هذا الجواب
كما عرفت سابقا من الانتكالات والتاويلات والمساومات التي يشتبهون ادعا
البتين فاختتم الله الفقير الى الحاج ابو الحسن محمد بن عبد الله النقشبندى محمد بن عبد الله الكرهجى
غفر له الله = ٨٠٠ هـ

على مرادها لانها اذا قلنا كجوان اما ما من ناطق واما ما من غير ناطق لا يلزم
 منه مرادفة الماشي للجوان بل غاية التصديق وهو لا يستلزم الترادف
 ولا يجوز ان يكون قوله وهو حصول صورة الاشئ الخ تفسير الصورة
 فقط والالم يكن انما له قول في قوله ولا يجوز ان يكون تفسير العلم
 اولا معنى لتوسط التفسير بين قسمين بل ينبغي ان يقدم على القسمين
 وقد يقال معنى التوسط التفسير على ان المقصود الا عظم منها التفسير
 وحصول البصيرة في التقسيم بسبب معرفة المقسم وان كانت
 باعتبار احد القسمين قبل صورة الاشئ الاله فمعرفة عند هذه الشخصيات
 ولا ينبغي ان يظهر من التعريف لا يتناول صور الجسميات حيث
 هي جزيئات وصور الكلمات من حيث هي معومات وقد قيل
 الاول ان يفسر الصورة بكيفية يحصل في العقل واما علم ان تفسير مطلق
 المقصور باذكريتناول اذراك الجسميات عند من يقول بارتسام صور
 الجسميات في العقل لاني الالات والتفسير الشامل له على التفسير حصول
 صورة الاشئ عند الذات المحركة والالات بصورة الاشئ الصورة الكاملة
 عند العالم لاني نفس لا يتناول صور الاطباين الواقع ايضا

على مرادها لانها اذا قلنا كجوان اما ما من ناطق واما ما من غير ناطق لا يلزم
 منه مرادفة الماشي للجوان بل غاية التصديق وهو لا يستلزم الترادف
 ولا يجوز ان يكون قوله وهو حصول صورة الاشئ الخ تفسير الصورة
 فقط والالم يكن انما له قول في قوله ولا يجوز ان يكون تفسير العلم
 اولا معنى لتوسط التفسير بين قسمين بل ينبغي ان يقدم على القسمين
 وقد يقال معنى التوسط التفسير على ان المقصود الا عظم منها التفسير
 وحصول البصيرة في التقسيم بسبب معرفة المقسم وان كانت
 باعتبار احد القسمين قبل صورة الاشئ الاله فمعرفة عند هذه الشخصيات
 ولا ينبغي ان يظهر من التعريف لا يتناول صور الجسميات حيث
 هي جزيئات وصور الكلمات من حيث هي معومات وقد قيل
 الاول ان يفسر الصورة بكيفية يحصل في العقل واما علم ان تفسير مطلق
 المقصور باذكريتناول اذراك الجسميات عند من يقول بارتسام صور
 الجسميات في العقل لاني الالات والتفسير الشامل له على التفسير حصول
 صورة الاشئ عند الذات المحركة والالات بصورة الاشئ الصورة الكاملة
 عند العالم لاني نفس لا يتناول صور الاطباين الواقع ايضا

قوله في حاشيته له اذ ليس له ما يتصور له الوجود اذ اقول هذا مذهب الحكماء والصوفية
يعني وجوده ثم بمعنى ما به الموجودية ويقال له الوجود الخاص " والوجود الحقيقي عين
ذاته ثم وكذا ما يتصور صفاته ثم من العلم والقدرة والارادة وغيرها عين ذاته ثم
واما جمهور المتكلمين سوى الشيخ فيقولون ان وجوده تعالى وكذا ما يتصور صفاته ثم
زائدة على ذاته ثم واما الشيخ الاشعري " فيقول ان وجود كل شئ هو عين ذاته
ذاك الشئ صواب فيمكن والواجب ثم وتحقيق الحق في هذه المسئلة وايضا
الادلة والاسئلة والاجوبة في الكتب المبسوطة " ثم ان الماهية تطلق في غالب
الاستعمال على معنيين = احدهما ما به الشئ هو هو " وبهذا المعنى يقال ان وجوده
عين ماهيته يعني لم يتم ماهية بهذا المعنى لكن هي عين وجوده ثم والثاني ما به
يجاب عن السؤال بما هو الذي هو ملزم الكلية وبهذا المعنى يقال ليس له ماهية
بل هو ان بحث " ثم اعلم ان عبارة تصرف الجوهر يعني قوله ماهية اذا وجدت الخ
تدل على مفارقة الوجود للماهية لان كلمة اذا لا تشمل بين الشئ ونفسه فان
الواجب ثم خارج عن الجوهر كما عند المتكلمين وان كان بها المعنى بمجيب الظاهر صادق
على الواجب ثم لكن لا يطلقون الجوهر عليه ثم اما لان الجوهر والعرض من اقسام الممكن
الخاص وهو ثم ليس كذلك واما لان اسماء الله توقيفية ولم يرد اذن الشرع
باطلاق الجوهر عليه ثم فافهم " قوله في حاشيته له بان يكون قابلاً لاشارة الماهية
اصالة كالصورة اه فيه ان الحكماء وما طبة قالوا ان الحسن بالذات هو الاضواء
والالوان وتفصيل ذلك في شرح المبيد على حاشية الحكمة وشرح المصدر
الشيرازي " عليها وحاشيته السيد الزاهد على الامور العامة قوله في حاشيته له
انه مشروط في افعالهم من التدبير اه اعلم ان التدبير والتصرف انما يكون في المباحين
والمغايير لا في نفس الشئ فلا يرد ان المذهب الحق ان النفس الانسانية بعد
مقارقتها من البدن باقية ولها ترقى في العلوم والمعارف فكيف مشروط في فعلها
مقارنة المادة وجه الدليل ظاهر فافهم " قوله في حاشيته له ان حقيقة النفس
اه والى هذا الميثاق قوله ثم يستدلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما
اوتيتم من العلم الا قليلاً فتدبر " له قوله من حيث وجودها في الخارج اه
اقول هذا ايضا الف الكتب المعبرة لانهم قالوا المعلوم هو الشئ من حيث هو هو
لا الشئ الخارج الهم الا ان يكون مراد المحسنى المعلوم بالعرض فتدبر قوله في تلك
الحاشية بعض من لا يقول بالوجود الذاتي اه يرد عليه ان الشيخ الذي يقولون به
انما هو موجود في الذهن فكيف يكون هو لا من ينكر الوجود الذاتي ويجهل
بان الوجود الذاتي في اصطلاحهم ما يكون وجود نفس الشئ في الذهن فالنافون
لوجود الذاتي ينكرون في الحقيقة عن حصول الاشياء بانفسها في الالان كما يستند
بذلك جهل الوجود الذاتي من تشريح المواقف وغيره من كتب الكلام
فا فافهم ۱۲ محمد عبيد الله ابوبكر كندجاري غفر له

قولہ وعلی ظاہرہ بحث و اقول قد بذل الشارح غایت جہدہ فی تصحیح المتن باعتبار
قیود عمیدہ لا یکاد یسبق الیہا الذہن وقد بذل المتکلفون ایضاً مجهودہم فی دفع الارواح
الواردة بأزیاد قیود لا یقبل الاذن الکرمیہ تقیرہا فکلام المتن من قبیل الایجاز المخل
بفہم المقصود و مثل هذه التکلفات بحث رعنہا فی مقام التعریف
فکن عمل الشرح فکذا المحققین بما وصی الیہم المحقق "رار جزلہ المعانی وان احوک
الی التکلفات کثیرہ" وایضاً حمل کلامہا قلی علی الصحة والسداد خیر من حملہ علی الفضا
والکساد قولہ فی حاشیہ کھ
فعلی هذا لا ورود للاستحالة آة اقول نعم قولہ بحدوث الهيئة الاجتماعية آة يدل علی ان الهيئة
المذكورة خارجة فالسؤال غیر وارد کما قال الادب الشرح "انخص عن قيد العرض فادرد
السؤال واحاباً بآیه مضمون ضناً من القيد المذكور" طرناً لحال الطالبین فمثل هذا
کثیر فی کلام الآئمة القیرین کما وقع مثل ذالک عن المحقق الجائی فی شہادہ الکافیة فی تعريف
الکلمة فلیراجع قولہ فی الکتاب ان قبل ان ارید آة اقول مثل هذا السؤال وارد علی جميع
التقیسات مثلاً نقول الکلمة التي تقسم الی الاسم والفعل والحرف ان اخذت فی ضمن الاسماء
شرح الاخران وبکذا فی ضمن الفعل والحرف لذلک لان العام لا یحقق الا فی ضمن الخاص
والجواب نعم یوحد الجواب بآیہ فرق بین الارادة والتحقيق فانهم ۱۲ محمد بن عیسیٰ اللؤلؤ
یقول الفقیران مذہب الامام الرایارہ بحتاج فی تصحیح ذلک التکلفات التي سمعها
وغير ذالک من التکلفات مذہب الحکما وحقیق بالاعتبار والاعتماد والعلم عند
اللهم جل سلالہ "اعلم انی کنت ادرس فی بلدہ کویتہ من بلاد پاکستان
وقت الهجرة من الوطن المحبوب حین نظام الروسیة
حین استغایہم بلاد افغانستان وحينئذی اخص من بحرنا عشر
سین ویاقی لدرسیہ طلباء کثیرون لاخذ العلم فبعثونی علی
تالیف هذه الحاشیة وكان اعظم من حركتی علی تالیفها الملا فخر الدین
علیزائی ثم لما شرعت فی تالیف هذه الحاشیة استغفرت
بکتب عیدة وحواشی سدیدة لیکون حاشیتی هذه قابلة للاعتماد
وتی هذه = تسلیم العلوم "شرح الملوی حمدیہ" شرح للقاضی
محمد مبارک "شرح الملا محمد حسن" والقاضي وحواشی
للقاضی عبد الحکیم الایہوری و = والقاضی عماد الدین البکینی و =
والقاضی عصام الدین و = والقاضی الباوردی و = وكانت معظم حواشی
الکتاب فی بدیع المیزان ماخوذة من تلك الكتب والحواشی =
وانا الفقیر ابو الفضل الحاج محمد عیسیٰ اللؤلؤ السیہ الحنفی "النفس بنیدی
السیہ نجفی - الکنز صغاری نزل کویہ پینتوان آباد - کچر روہ

هذا هو الحق لا يخفى على احد

العلم الواحد لا يتعدد

العلم لا يتعدد

ما قيل ان في التعريف لا يطبق على معنى العلم والحقما انه قيل على ظاهره
بحسب ان قيل ان بورد قسمته ان كان العلم الواحد لم يصح جعل التصديق الذي
هو عبارة عن الاكالات قسمته ان كان علم منه لزم ان يكون المركب من القضية
العامه وتصو امرا اخر خارجا عن القضية قلنا ان بورد قسمته هو العلم الواحد
والتصديق وان كان متعدد في حده انه لکن واحد باعتبار علمه من البنية الاجتماعية
ان قيل ان تلك البنية الاجتماعية لا تخلص من ان تكون علما او علما ما على
كلا التقديرين لزم الحال اما على التقدير الاول فلانه يلزم ان يكون جزء
التصديق زائدا على الاربعه ولما على التقدير الثاني فلانه يلزم ان يكون
المركب من العلم والعلو قسمته من العلم قلنا ان تلك البنية خارجة
عن التصديق لانه لا يغير كنهه عنه فلا يلزم الحال ان يتيسر ان يرد
من العلم الواحد الواحد احد كتحقيق يلزم خروج التصديق عنه وان يرد الواحد
الا اعتباري يلزم خروج التصديق وان يرد الاعم وهو لا يتحقق الا في ضمن
احد ما يلزم عليه قلنا المراد هو الواحد الاعم لكن لا يلزم من عدم تحقق
العام الا في ضمن الخاص عدم ارادة العام الا في ضمن ارادة الخاص فانه يجوز ان
يراد العام من حيث هو عام من غير التقاط الى واحد من خواصه فثبت

هذا هو الحق لا يخفى على احد

هذا هو الحق لا يخفى على احد

هذا هو الحق لا يخفى على احد

هذا هو الحق لا يخفى على احد

هذا هو الحق لا يخفى على احد

منه انما يتصور على اربعة اقسام لان التصور لشيء ان كان بمرآتية الذاتيات لذلك الشيء فهو التصور بالكون وان كان بمرآتية الصفات فهو التصور بالعدم

وحكيما للوجوب العرفي وقال الانتمسان اسي تجس اقدم مباحث الاول
اي التصور على مباحث الثاني اسي التصديق وضمنا اسي فذكر التقدم
اي لتقدم التصور على التصديق طبعا لان معنى التقدم بالطبع كون الشيء
المتقدم بحيث يحتاج اليه المتأخر ولا يكون علته تامة له كالحاوية بالنسبة
الاشئين اان التصور ليس علته للتصديق فظاهرا واما انه يحتاج اليه التصديق
فلان كل تصديق لابد فيه من تصوراى تصور الحكموم عليه وبه فثبتوا
انه لا يتوقف التصديق على تصور الحكموم عليه وبه بالكونه لان الحكم على الحكمين
بانه شاعل المميز انجل ما ان الانسان او فرس او كبر او غيرا وكذا الحكم على زيد
انسان مع اننا لا نعرف من الانسان الا انه شيء له الحكم ان قبل لو كان
التصديق غير متوقف على التصو بالكونه لزم ان يكون التصور باسبي وجب كان
كافيا في التصديق لويس كذلك قلنا ان التصديق وان لم يتوقف على التصو
بالكونه لكنه ليس التصور باسبي وجب كان كافيا في التصديق بل لابد في كل تصديق
من نوع تصور يقتضيه الحكم وبذلك تميزه كالتصديق بان هذا الشيء صا
فانه يتوقف على تصو انه انسان لان هذا التصديق يقتضيه ذلك التصو
وبذلك تميزه لا تصور انه فرس او غيرا وكذا التصديق بانه ماش

فان كل تصديق لابد فيه من تصوراى تصور الحكموم عليه وبه فثبتوا
انه لا يتوقف التصديق على تصور الحكموم عليه وبه بالكونه لان الحكم على الحكمين
بانه شاعل المميز انجل ما ان الانسان او فرس او كبر او غيرا وكذا الحكم على زيد
انسان مع اننا لا نعرف من الانسان الا انه شيء له الحكم ان قبل لو كان
التصديق غير متوقف على التصو بالكونه لزم ان يكون التصور باسبي وجب كان
كافيا في التصديق لويس كذلك قلنا ان التصديق وان لم يتوقف على التصو
بالكونه لكنه ليس التصور باسبي وجب كان كافيا في التصديق بل لابد في كل تصديق
من نوع تصور يقتضيه الحكم وبذلك تميزه كالتصديق بان هذا الشيء صا
فانه يتوقف على تصو انه انسان لان هذا التصديق يقتضيه ذلك التصو
وبذلك تميزه لا تصور انه فرس او غيرا وكذا التصديق بانه ماش

فان كل تصديق لابد فيه من تصوراى تصور الحكموم عليه وبه فثبتوا
انه لا يتوقف التصديق على تصور الحكموم عليه وبه بالكونه لان الحكم على الحكمين
بانه شاعل المميز انجل ما ان الانسان او فرس او كبر او غيرا وكذا الحكم على زيد
انسان مع اننا لا نعرف من الانسان الا انه شيء له الحكم ان قبل لو كان
التصديق غير متوقف على التصو بالكونه لزم ان يكون التصور باسبي وجب كان
كافيا في التصديق لويس كذلك قلنا ان التصديق وان لم يتوقف على التصو
بالكونه لكنه ليس التصور باسبي وجب كان كافيا في التصديق بل لابد في كل تصديق
من نوع تصور يقتضيه الحكم وبذلك تميزه كالتصديق بان هذا الشيء صا
فانه يتوقف على تصو انه انسان لان هذا التصديق يقتضيه ذلك التصو
وبذلك تميزه لا تصور انه فرس او غيرا وكذا التصديق بانه ماش

الحسينية
م

مع قول الجرم أه أقول ليس المراد مفهوم الجرم على الإطلاق فإن الشمس ليس موضوعاً ولا المعين الذي نشاهد واللام يكن
 كلياً مضمناً في فرد كما قالوا في المراد به مفهوم النير لا عظم المركز في العنك الرابع فافهم ١٢ حرمه من غير

أقول اعلم في
 الخشعي الجلال
 في المقام
 عن الشرح
 القادر على
 لفظ الشمس
 صوغ في الطرف
 للضوء ولا
 لها هذا
 الا فاعلم
 يقال
 را ولدي
 ولا اصل
 كان على
 العرصة
 فكذا
 لم يولد
 على الأول
 مصنوع
 جعل في
 الافان
 يكون
 مجموع
 فالشرح
 ولا الفرق
 اللغة
 العرصة

بالآخرين في مثل ما اذا فرضنا ان الشمس موضوع للجرم والظهور والجميع فان
 الدلالة على الضوء مثلاً يمكن ان يكون مطابقة وتضمنا والترابا يعني ان
 دلالة لفظ الشمس على الضوء يمكن ان يكون مطابقة عند الإطلاق عليه
 وتضمنا عند الإطلاق على المجموع والترابا عند الإطلاق على الجرم المعلوم فيقيد
 على الدلالة على الضوء تضمنا عند الإطلاق على المجموع والترابا عند الإطلاق
 على الجرم اياد دلالة اللفظ على تام ما وضع له نظر الى انها موضوع للضوء
 فينتقص حد المطابقة بالتضمن التزم بدخولها فيه فلما قيد بقيد قيد يرفع
 الانتقاص لان الدلالة على الضوء عند الإطلاقين المذكورين ليس بوسطة ان
 الضوء وتام ما وضع له بوسطة جزاء ما وضع له او لازم ما وضع له ويصدق ايضا على
 الدلالة على الضوء مطابقة عند الإطلاق عليه والترابا عند الإطلاق على الجرم المعلوم
 انها دلالة اللفظ على جزاء ما وضع له نظر الى وضعه للمجموع فينتقص حد
 بالمطابقة والالتزام بدخولها فيه فلما قيد بتوسط الوضع زال الانتقاص وكذا
 يصدق على الدلالة على الضوء مطابقة عند الإطلاق عليه وتضمنا عند الإطلاق
 على المجموع انها دلالة اللفظ على لازم ما وضع له نظر الى انه موضوع للجرم
 فينتقص حد المطابقة والتضمن بدخولها فيه فلما قيد بتوسط الوضع

بالآخرين في مثل ما اذا فرضنا ان الشمس موضوع للجرم والظهور والجميع فان
 الدلالة على الضوء مثلاً يمكن ان يكون مطابقة وتضمنا والترابا يعني ان
 دلالة لفظ الشمس على الضوء يمكن ان يكون مطابقة عند الإطلاق عليه
 وتضمنا عند الإطلاق على المجموع والترابا عند الإطلاق على الجرم المعلوم فيقيد
 على الدلالة على الضوء تضمنا عند الإطلاق على المجموع والترابا عند الإطلاق
 على الجرم اياد دلالة اللفظ على تام ما وضع له نظر الى انها موضوع للضوء
 فينتقص حد المطابقة بالتضمن التزم بدخولها فيه فلما قيد بقيد قيد يرفع
 الانتقاص لان الدلالة على الضوء عند الإطلاقين المذكورين ليس بوسطة ان
 الضوء وتام ما وضع له بوسطة جزاء ما وضع له او لازم ما وضع له ويصدق ايضا على
 الدلالة على الضوء مطابقة عند الإطلاق عليه والترابا عند الإطلاق على الجرم المعلوم
 انها دلالة اللفظ على جزاء ما وضع له نظر الى وضعه للمجموع فينتقص حد
 بالمطابقة والالتزام بدخولها فيه فلما قيد بتوسط الوضع زال الانتقاص وكذا
 يصدق على الدلالة على الضوء مطابقة عند الإطلاق عليه وتضمنا عند الإطلاق
 على المجموع انها دلالة اللفظ على لازم ما وضع له نظر الى انه موضوع للجرم
 فينتقص حد المطابقة والتضمن بدخولها فيه فلما قيد بتوسط الوضع

فقد بين ان الانتقاص قد ع ولا بد له من شاهد لا يمكن الا مكان ولا جرم المفروض في لفظ
 نعم لئلا يتصور الاحتمال ولعلهم لم يعرف بين المنع والنقص ولا لفظ في هذا الكتاب ان يمتثل
 لا اشتراك بين الكل والجزء بالامكان العام والخاص ولا يقتصر ذلك من المفهوم واللازم ٢

منه كما قال بعض الشعراء نعيمته عن الضلالتة .
 ينقلبون ويترديفون ويجنسون زروى بابا
 فقد رددت سخرج المرام ١٢ محمد بن عبد الله غفر له

۲۱

[illegible]

لا ان العبودية والا كونهية خارجة عن انحصار لاله مجرد لفظه باعتبار الوضع
 التركيبى على جزء معناه ليست ولاله على جزء المعنى المقصود كما حصل ان اللفظ
 الدال بالمطابقة ان تحقق فيه القيود الاربعة المذكورة فهو مركب كرامى
 فان الرامى يدل على ذات صدر منه الرامى باسم على جسم معين وبه
 الدلالة مقصودة لا يقال ان المقصود منها التقسيم والتقسيم باعتبار الدلالة
 ولا خفاء ان ات المفرد مقدم على ذات المركب فينبغى ان يقدم
 المفرد على المركب لانا نقول المقصود منها تقسيم اللفظ الدال بالمطابقة
 الى القسمين وتقرئها لا تقسيمها بالمعريف باعتبار المفهوم ومفهوم المركب
 مقدم على مفهوم المفرد لان مفهوم المركب وجودى ومفهوم المفرد عدى لان
 القيود المعبرة في مفهوم المركب مجردة وفي مفهوم المفرد معدية لان القيود معتبرة
 في مفهوم المركب تحقق جزا لفظ وتحقق جزا معنى وتحقق الدلالة وتحقق قصد
 الدلالة فلهذا القيود معتبرة في مفهوم المركب بخلافه لانه لا بد من تحقق كل واحد
 منها لتحقيق المركب فلهذا القيود وغير معتبرة في المفرد بخلافه لانه لا بد من عدم
 تحقق جزا المجموع لتحقيق المفرد ولا يخفى لانه لا بد من تحقق المفرد من انتقال
 واللام كمثل حميد الله وحيوان ناطق عليهما مفردا فالقيود في مفهوم المركب

أقول فقط عند صفه
 ضمنية من عبد له
 عبادة وعبودية و
 اما لفظ الله فقد
 ذم بعض العلماء
 على ما في البضاوي
 ان اصله البضاوي
 وهو مصدر من البضا
 باله اي
 غف بكفه لان
 لفظ الله خشن وان
 هذا المذهب خلاف
 التحقيق والتقصي في
 البضاوي
 الجواب عن
 سؤال
 الحاشية ان المحدثين
 يعبرون عن التحقيق
 على ان خروج التحقيق
 لخرج المبرهن فافهم
 البرهان الخالص
 عليه السلام اليها فليكن
 الله لا يفتقر الى القبول
 المعبرة في
 فنعلم ان المركب
 ذاته من
 هذه المذكرة
 لان من قبوله الترتيب
 في
 السمع والشم
 من قبح
 الجوانب على
 قانون
 لغد فلم
 ناقدا
 المحضر غير
 وليس في
 العبارة من
 اداة المحضر فليكن
 المذكرة
 مذكورة هراة ١٧
 غير مذكورة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

الدين ختمه
في صيد
والتي ١٧
خبرنا ما بين
والمدى
سما على
نصفه
السبعين
مالا على
الجدد
كل الاربا
يعان كنيسة
كل الدين
الجدد في
بناه اقول
الركب وجد
لا في الضم

اللفظ عبد الله مركب
لاجراد احكام المركب
عليه من كونه مركبا باجراد
نحو جاني لفظه
عبد مرفوع على
اللفظ مجرد عن
و كذا في ذلك
هو مركب من
الحرف الاول منصرف
في حاله الجلالة
مجرور بحرف الجر
مجرور بالاضافة
بعبد مرفوع
الكلية بايراد اللفظ تمام
الوحدة وبعبد مرفوع
دقيق بحث لانه
بالوحدة في لفظه
الخصيصة لم يرض في تعريف
الكلية الا من يملكها وان
اراد دفع الوحدة
هذه مثل بعدد
الوحدة الكلية
اراد خصوص الوحدة بحيث
يخرج به بعدد واحد له فلا
يدل لفظه عليه كما هو
ظاهر ٣٣

اللفظ عبد الله مركب
لاجراد احكام المركب
عليه من كونه مركبا باجراد
نحو جاني لفظه
عبد مرفوع على
اللفظ مجرد عن
و كذا في ذلك
هو مركب من
الحرف الاول منصرف
في حاله الجلالة
مجرور بحرف الجر
مجرور بالاضافة
بعبد مرفوع
الكلية بايراد اللفظ تمام
الوحدة وبعبد مرفوع
دقيق بحث لانه
بالوحدة في لفظه
الخصيصة لم يرض في تعريف
الكلية الا من يملكها وان
اراد دفع الوحدة
هذه مثل بعدد
الوحدة الكلية
اراد خصوص الوحدة بحيث
يخرج به بعدد واحد له فلا
يدل لفظه عليه كما هو
ظاهر ٣٣

وجودية وفي مفهوم المفرد عدمية كما مثله اليه المصريح بقوله واللا اى ان لم
يقصد بجزائه الملائكة على جزءه معين يكون ذلك المعنى مقصودا بمعنى
ان لم يتحقق مجموع تلك القيود المعبرة في المركب فهو مفرد وان لا يكون للفظ
جزء كهمزة الاستفهام او يكون له جزء غير وال على معنى كزيد او يكون له
جزء وال على معنى لكن لا على جزء بمعنى المقصود كعبد الله علما او يكون له جزء
على جزء بمعنى المقصود لكن لا يكون دلالة مقصودة كما يحوي ان الناطق علما
لشخص الساني او المحققون من التوحيين كيجلون مثل عبد الله علما مركبا
لان نظرتهم الى اللفظ نفسه فلما رأوا انه قد اجري عليه احكام المركب
جعلوه مركبا واما المنطق فظهر القصد من ليس الا الثاني وكما فرغ من
تقسيم اللفظ الدال على المطابقة الى المفرد والمركب شرعا في تقسيمها وتقسيم
المفرد لان ذاته مقدم على ذات المركب فقال فان لم يصلح المفرد وحده
قواتية لان خبره عن شئ دانا قدم هذا القسم من المفرد مع انه عدمى يكون
ما صدق عليه واحد او هو الامارة بخلاف القسم الثاني فان شرط وجود
قوله فهو اداة اى حرف كذا فانما باعتبار مفهومها الاصل الغير
المتصل لا تقع مخبرها الا بعد ما ولا مع غير ما وان وقع جستا

اللفظ عبد الله مركب
لاجراد احكام المركب
عليه من كونه مركبا باجراد
نحو جاني لفظه
عبد مرفوع على
اللفظ مجرد عن
و كذا في ذلك
هو مركب من
الحرف الاول منصرف
في حاله الجلالة
مجرور بحرف الجر
مجرور بالاضافة
بعبد مرفوع
الكلية بايراد اللفظ تمام
الوحدة وبعبد مرفوع
دقيق بحث لانه
بالوحدة في لفظه
الخصيصة لم يرض في تعريف
الكلية الا من يملكها وان
اراد دفع الوحدة
هذه مثل بعدد
الوحدة الكلية
اراد خصوص الوحدة بحيث
يخرج به بعدد واحد له فلا
يدل لفظه عليه كما هو
ظاهر ٣٣

يعنى ليس بين الحرف الخوى والادوات المنطقي لان اول
فقال الناقصة اد استغنى الماطقة وليست حروف عند
الخوى فقدر ١١ فربما به غلط

من النجس بعبء العدول من النجس الغر المستقل كل في قولنا زيد لا نجس فلهذا سميت معدلة
والنجس المفرد لا يان نجس بجزءي لان بسببه فلهذا قيل الامر والنجس لا كانا كونه
بوجوده مع عدم التفسير فيها قدما على الاسم فقال فان قل اي المفرد فلو بان
فخرج عدو اس لان بقاؤه بغيره بغيره التفسير لغيره اي بصورته العارضة للمفرد
الاصولية والزائدة على سائر ما يدل على الزمان معين فخرج ما يدل
على مطلق الزمان كالمثل المصرب الى الزمنة الثلاثة فخرج ما يدل بالنفس على
زمان معين غير الثلاثة كالصبيح والليل فخرج ما حفظا ذكرنا فخرج ما اشترانا فان
منع من ذلك الاندماج فلو كانت في كل من نوعين حقيقتين ان دل على حد
اي امر تقوم بالغا على زمان كضرب مثلا ووجودية ان دل على الاخر فخط
كان فانما يدل على الحدث والكون ليس بحدث لان الحدث ليس به من مطلق
اخرى ولا كان كل مني مثايل اخرى النسب الى الفاعل على ما قام به بعد
طهران اقبل ان الحكم حقيقتين ان دل على حدث ونسبة ذلك الحدث
الى موضوع وزمان تلك النسبة لا يتخلو عن استدراك قال الشيخ ليس كل
فعل عند العرب كانه عند المنطقين لان المضارع الحكم وانما طبع كل عند العرب

عنه قوله ان كان حصوله آقوله وجوه التفكير على ما اعتبرها المحققون من المنطقين محصور في الاربعة = الاولوية = والشدة = والزيادة =

منه قوله ان كان حصوله آقوله وجوه التفكير على ما اعتبرها المحققون من المنطقين محصور في الاربعة = الاولوية = والشدة = والزيادة =

على حصول أصل المعنى في الكل أو من المشترك بناء على التفاوت وبعضهم لم يعتبروا هذا القسم على حدة لأن أصل المعنى حاصل في الكل على السواء والتفاوت خارج عن أصل المعنى فلا يعتد به في ذلك الخارج فيكون هذا القسم من المتعطلين واجباً عنه بعضهم بان التفاوت وان كان خارجاً عن أصل المعنى الا انه لما كان في وقوعه على إزاؤه وحصوله فيها اعتبر قسماً على حدة مقابل ما ليس فيه هذا التفاوت ان كان حصوله اى حصول ذلك المعنى في بعض اى بعض الاضافات الأولى وقدم من البعض الآخر بالذات كالوجود والنسبة الى الواجب وان لم يكن فان وجود الواجب اولى اقدم من وجود الممكن لا يلائم غير محتاج الى شئ آخر بخلاف وجود الممكن ويكون مبدءاً اما عدهم عطف على قوله ان كان احداً قوله وان كان المعنى كغيره ان كان وضعه اى وضع ذلك اللفظ المفرد الذي معناه كغيره لتلك المعاني الكثيرة على السوية سواء كانت كلها من لائحة واحدة او من لوائح مختلفة ولم تعتبر النقل من احد الى الآخر فهو مشترك اى فهو مشترك بالنسبة الى جميع المعاني وان كان يسمى محلاً بالنسبة الى كل واحد منها كالمعين بالباصرة والجارية والذهب وكثير والبر تحصيل دخل

منه قوله ان كان حصوله آقوله وجوه التفكير على ما اعتبرها المحققون من المنطقين محصور في الاربعة = الاولوية = والشدة = والزيادة =

مع تقابلها من الآخر وعدم الاولوية والضعف والنقصان = وتفسير الاقدمية ان يكون الصفات بعضاً اخر ادا لكلى به علت لا تصاف البعض الآخر كما الوجود فان تصاف الواجب تم بالوجود علت لا تصاف الممكن به فالوجود كلوى متشكك صدقه على على الواجب نعم بالاقدمية وعدمه ممكن بالآخرية = والاولوية ان يكون الصفات بعضاً الا فراد بالكلية باقتضاء نفس ذاتها والصفات البعض الآخر بالنظر الى غير الوجود اى فان صدقه على الواجب باقتضاء ذاته من غير افتقار الى الغير على الممكن بخلافه والشدة ان يكون احد الطرفين من الكل بحيث ينتزع منه تعقل مجموع الوهم امثال الاضعف كالبياض فان وجوده في التلخ اشدهم وجوده في العالج بحيث ينتزع العقل من التلخ بوضات كثيرة

منه قوله ان كان حصوله آقوله وجوه التفكير على ما اعتبرها المحققون من المنطقين محصور في الاربعة = الاولوية = والشدة = والزيادة =

مثل بياضات العالج وكذا الزيادة اى نفسها يكون احد الطرفين من الكل بحيث ينتزع منه العقل باستحالة الوهم امثال الانقص الا ان الفرق بينهما هو ان الشدة والضعف من عوارض اكتيف والزيادة والنقصان من عوارض انكم واما المص فقد ادرك الشدة والزيادة في الاولوية ولكن وجهه هو هو لها ١٣ هو عليه السلام

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

في خبر القسم من وجه ذكره في مقابل المشترك في بعض التصانيف لا يضر
 وان لم يكن كذلك اى وان لم يكن وضعه لتكامل المعاني على السوية بل
 وضع ذلك اللفظ المفرد لا للاحد اى لاحد ذلك المعاني فنقل الى القاموس
 اى اى الثاني لمناسبة بينهما ف اى حين ان الفعل الى الثاني
 ان ترك موضعه الاول اى ترك استعماله في الشيء الاول نظير
 حقيقة بالنسبة الى ذلك الموضع الاصح مطلقا فلا يؤثر ان الصلوة قد تستعمل في
 معناها الاول وهو الدعا يسمى الاسم قولاً ونسباً الى الناقل لان مصدراً
 الفعل الامن جنة فيسمى قولاً وعريان كان ناقلاً عرفاً ما كدناه فانما في
 الاصل وضعت لكل ما يرب على الارض ثم نقلها العرف العام الى اهل
 البنغال والكمير وسمى قولاً شرعياً ان كان ناقلاً شرعياً صاحب الشرع
 الصلوة فانما في الاصل وضعت للدعا ثم نقلها صاحب الشرع الى
 ان كان مخصوصة معلومة ويسمى قولاً اصطلاحياً ان كان ناقلاً عرفاً خاصاً
 عبارة عما كان مقرراً في القول وتلقته اطبلع السمية بالقبول اصطلاحاً
 انحوى كالفعل فانه في اصل اللغة اسم لما صدر عن الفاعل كالاكل والشرب
 ثم نقله انحوى الى كلمة ولست الخ ولما كانت اللفظة اصلاً وانقل طارياً عليها

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

١٢ كحليلة
عزق قس نام
العام ا و اع
الاك ان
الاقبال في
لته وعمل
اجاب لاند
الدريلا
نفس
الاقبال
تكون فالكس
وكلدربن
يحمل ا
من قولنا
ولان القار
ليلى ستر
المخ بغير
ان الاقبال
مبنى على
جوابه
له اقول
١٣ كحليلة
عزق قس نام

[illegible]

نفسه
عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد الجبار بن عبد الحميد بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضير بن معد بن عدنان

عنه قوله معا آه فيه بحث لانهم صرحوا ان السؤال ما هو ان كان عن شيك ٢٠ وكان طالبا تمام الماهية المختصة به
وان جمع بين شيئين او اشتبا وكان طالبا تمام ما يتبعها المشتركة بينهما والادكان يمكن في النوع المتعدد الاشخاص
كيف يكون النوع مقولا في جواب عن فرد واحد سواء النوع ليس تحت الماهية المختصة به

لان تمام ما يتبعها
النوع من الشخص
والجواب ما هو
سؤال عن الماهية
بها والماهية
تدل على الكلية
تمام الماهية
الكلية للفرد
الواحد النوع
كان تمام الماهية
الكلية المشتركة
النوع
فقد ر ١٢ عمدة
عنه قوله
على كنهين نظري
لنوع متعلق
صادق واما
قوله في جواب
ما هو فهو نظري
مستقر متعلق
بواقعا حال من
ضيق صادق فلا
يرد ان لصدق
على كنهين في
جواب ما هو
لا يتصور في
النوع المخصص
الفرد الواحد
لان كما هو قول
في جواب ما هو
بحسب الخصومة
وجه الدفع ظم
فقد ر ١٢ عمدة
٣٣ كذا في
الرضي فالمحقق
حال كون المشترك
والخصومة محققين
في القولتين
جواب ما هو ذلك

لما في الخارج كالاشنان ان لم يكن متعدد الاشخاص فهو مقول في جواب
ما هو بحسب الخصومة المختصة في الخارج كالشمس او ليس لها فرد
والجميع الافراد المعروضة مع الوجود في السؤال فانه يقال ان الفرد الواحد
تتبع جميع مية وبين ذلك في السؤال ما هو في النوع كيف ما كان
صادق على كنهين سواء كانا موجودين في الخارج او لا متفقين
الراد الفرد الكامل منه فلا حاجة الى قيد فقط لاخراج الجنس كما توهم في
جواب سوال ما هو والرد بالشارحة وثمن الحقيقة وان اراد الكبير
الموجودون في الخارج كان المراد بالتحقيقية دون الشارحة فيكون
في العرف النوع الخارجي الذي هو متعدد الاشخاص في الخارج كالانسان
والناس سبعة الصانعة هو السابق تامل قوله على كنهين ليشمل الكل
وقوله متفقين بالحقائق يخرج الجنس وقوله في جواب ما هو يخرج الثلث
الباقية عن الفصل الخاصة والعرض العام وعلم ان قوله متفقين
وان كان يخرج العرض العام والفصول البعيدة وطوائف الاجناس ايضا
لكن اسنادا خراجا الى القيد الاخير والى ان القيد الاخير يخرج الفصول
والنحو من مطلقا فاسنادا خراجا اليها اليهم ولي واما العرض العام فلانه شريك
لما في في العرضية وعدم الوقوع في جواب ما هو فادراجا في مسلك الاخر

استصحابه على الماهية والكيفية بين قولنا معا دون قولنا شيئا ان معا يفيد كالاتي في حال الفصل والجمع بين
الاشخاص على الماهية والكيفية بين قولنا معا دون قولنا شيئا ان معا يفيد كالاتي في حال الفصل والجمع بين
الاشخاص على الماهية والكيفية بين قولنا معا دون قولنا شيئا ان معا يفيد كالاتي في حال الفصل والجمع بين

٣٨
الاشخاص على الماهية والكيفية بين قولنا معا دون قولنا شيئا ان معا يفيد كالاتي في حال الفصل والجمع بين
الاشخاص على الماهية والكيفية بين قولنا معا دون قولنا شيئا ان معا يفيد كالاتي في حال الفصل والجمع بين

الاشخاص على الماهية والكيفية بين قولنا معا دون قولنا شيئا ان معا يفيد كالاتي في حال الفصل والجمع بين
الاشخاص على الماهية والكيفية بين قولنا معا دون قولنا شيئا ان معا يفيد كالاتي في حال الفصل والجمع بين

لا يخفى القولية
في زمان واحد ١٢
ناضل لم يورى

بقيد واحد ادلى ولا يخفى فافيه وكل كل الذي هو الاله محل غير المساو
لذلك الماهية بان كان اعم منها في تلك الماهية التي في تمام ما هيته
جزئيات كالحبوان مثلا الدخول في ماهية اللسان والقرن جنس من
جعله جزءا خلا في الماهية ليشترح مائل وهو اى الجنس مادق اى
محمول بالمواد على كثيرين جنس الخمسة ان قبل يلزم في قولك الصا
على كثيرين جنس الخمسة حمل النوع على الجنس وهو متفق قلنا يحمل منها
باعتبار عارض كونه جنسا للخمسة لا باعتبار مضمونه فلا يلزم حمل النوع
على الجنس تاثل مختلفين بالمخالف خرج به النوع في جواب
سوال ما يخرج به الكمليات الباقية وهذا كما يذكر في لغة
العرب اسم الجنس وهو يراد به الاثنان واحدهم ان قيل
لا يتصور كون جزاء الماهية محمولا بالمواد لان الجزئية
تقتضى انيسرية في الوجود والحمل يقتضى الاحتاد
فيهم وبينها تناقض قلنا يحمل يقتضى الاحتاد في
الخارج لان الحمل هو اتحاد المتغايرين ذهنا في الخارج
والبسببية تقتضى المتغيرة في العقل فلا تناقض بينهما

بقيد واحد اولي ولا يخفى ما فيه وكل كل الذي هو الد اهل غير المساو
 لتلك الماهية ابن كان اعم منها في تلك الماهية اعم في تمام ما بهيت
 جزئية كالحويان مثلا الد اهل في ماهية اللسان والفرس جنس في
 جعله جزءا دخلا في الماهية بتمام ناسل وهو اى الجنس صادق اى
 معمول بالماهية على كثيرين جنس الخمسة ان قبل يلزم في قوله صادق
 على كثيرين جنس الخمسة حمل النوع على جنس وهو متفق قلنا اكل منها
 باعتبار عارض كونه جنسا للخمسة لا باعتبار مغزوه فلا يلزم حمل النوع
 على الجنس تامل مختلفين بالحقائق خرج به النوع في جواب
 سوال ابو خرج به الكليات الباقية وهذا كما يذكر في لغة
 العرب اسم الفرس دوثيرا و به الاثنان و اجمع ان قيل
 لا يتصور كون بسزا الماهية محمولا بالماهية لان التجربة
 تقتضى ان يبرهن في الوجود و اكل يقتضى الاحتاد
 فيه و بينهما تناقض قلنا اكل يقتضى الاحتاد في
 الخارج لان اكل هو اعم و المتغايرين و بينهما في الخارج
 و كجبرية تقتضى المتغايرة في اكل فلما نفاة بينهما

ع لا خبارة التي يهمل ان لا يهمل

[illegible]

الشيخ الفاضل
المفتي
في غير القول
وجود التمسك
بالحقيقة لا
بالحقيقة
والتي هي على
صحة القول على
أما في بعض
التي هي على
أما في بعض
التي هي على

[illegible]

في الوجود ليس له تحقق في الوجود بل هو مبني على الاحتمال فلا يكون في الوجود
عن احكامه فائدة واما على ما ذهب اليه المتقدمون من تنافع تركيب الماهية
من امرين متساويين فلا اشكال وتجاو الكلام واسع لا يمكن ان يتقصا
بهذا المختصر الكل في الخارج عن ماهية الشيء ان تمنع انفكاكه اى الخارج
عن الشيء وهذا الاولى ما وقع في عبارة بعض القوم من قوله وكل
الخارج عن الماهية ان تمنع انفكاكه عن الماهية لعدم ورود الالزام
الذي في تقسيم اللازم الذي سألني عن قريب وهو تقسيم الشيء الى نفسه
والاخرى لكنه كما ان بعض سؤالي كلامه نحو ما في الخارج الذي يمنع
انفكاكه عن الشيء عرض لازم كالضمك بالقوة بالنسبة الى الانسان
والاى وان لم يمنع انفكاكه عن الشيء بل يمكن سوا كان ثم الثبوت
او مفارقا بالفعل فهو عرض مفارق كالضمك بالفعل بالنسبة
الى الانسان كقول شخص ما وذكر العرض مع المفارق تركه مع اللازم
بناء على الاصطلاح المناقشة فيه ثم شرع في تقسيم اللازم بالنسبة الى
نفس الامر على ما منع اخلو فقال واللازم وهو ما يمنع انفكاكه عن
الشيء قد يكون لازما للوجود كالسواء ^{الشيء} فانه لا يتم لوجوده
انما هو من نفس الامر

تَالَهُ الْكَلَامُ إِنَّ السَّيِّئَ لَا يَمْتَنِعُ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانُ لَا يَمْتَنِعُ عَلَى السَّيِّئِ

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

في الوجود ليس له تحقق في الوجود بل هو مبني على الاحتمال فلا يكون في البحث
عن حكمه فائدة وما على ما ذهب اليه المتقدمون من انتاع تركب الماهية
من امر من مساويين فلا اشكال ومجال الكلام واسع لا يلين
بهذا المختصر والكل الخارج عن ماهية الشيء ان منع انفكاكه اى الخارج
عنه اى الشيء وهذا الاولى ما وقع في عبارة بعض القوم من قوله والكل
الخارج عن الماهية ان منع انفكاكه عن الماهية الخ لم يرد الالزام
الذي في تقسيم اللازم الذي سباني عن قريب وهو تقسيم الشيء الى نفسه
والغيره لكنه يخالف بعضى سوتك فانه نحو اى الخارج الذي يمنع
انفكاكه من الشيء عرض لازم كالضحك بالقوة بالنسبة الى الانسان
والاى وان لم يمنع انفكاكه عن الشيء بل يكن سواء كان أم الثبوت
او مفارقا بالفعل فهو عرض مفارق كالضحك بالفعل بالنسبة
الى الانسان لا يكون نفس ما ذكر العرض مع المفارق تركب مع اللازم
بنا على الاصطلاح المناقشة فيه ثم شرع في تقسيم اللازم بالنسبة الى
نفس الامر على ما منع اخلافه واللازم وهو ما يمنع انفكاكه عن
الشيء قد يكون لازما للوجود كما هو سوا او للشيء فانه لازم لوجوده

[illegible]

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

لا يكون في
 سماع تركب
 اسع لا يميز
 انفاكاه
 وم من قوله
 لم لعدم ورو
 اقسيم الشي
 ج الذي
 النسبة الى
 حوار كان
 بالفعل
 في تركه مع
 الم لازم بالذ
 امينغ انفك
 لا لزم لو
 ١٣١٠

[illegible][illegible]

فوق في الوجه
ة واما على و
ومين فلا ا
كل الخارج
ون الاول
سببه ان ا
اللازم اليه
يخالفت مقتضى
شئ عرض ال
لم يمنع الف
لفعل فوع
ولن شخص
للامناقة
منع الخا
من لازما للوجه

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

الا وهو ينفى فاما ان يكون انفس قبيل المتكلمين فيستغنى كل منهما عن الآخر او عن قبيل انفس قبيل الا وهو ينفى فاما ان يكون انفس قبيل المتكلمين فيستغنى كل منهما عن الآخر او عن قبيل انفس قبيل

اسود
 التي كانت في القبر
 وتسمى بها
 وكنيت
 به ما ذكره
 بالغ مدة
 وسبب عظمها
 قد
 ما استعمال الادوية
 من اكله البياض وعلی
 وبقي من اكله
 لا ينجو في سائر
 على ما وصفه
 وادعوا لهم
 لا ينجو

لا يزال لم يمت صاحبه على الثاني لصح تبيينه وظهر كذا ذكره بعض
كتبه في الفقه في تفسيره اهل كل واحد من العرض للام والمفارق ان
افراد حقيقة واحدة هو خاصته والخاصة تنقسم الى مطلقة وغير مطلقة فال مطلقة
التي لا تكون موجودة في غير ذلك النوع كالنساء بالنسبة الى الانسان كبر
التي تكون موجودة في غير ذلك النوع كالنساء بالنسبة الى الانسان فانه خاص
خاصة الانسان المطلقة ايضا تنقسم الى الخاصة تساوية للعرض
كالنساء بالقوة له والى التي هي الاخص كالنساء بالفعل والى التي تنقسم الى
بسيطة ومركبة فالمرتببة التي تكون مركبة من صفات كل واحد منها لا تكون مختصة
بشخص من اجابها صفة مساوية لذلك الموصوف كقولنا في تعريف
الانسان ليدى البشرية مختصة القاتمة عرض الاطفا وفيه نظر وبسيطة
الا يكون كذلك كالتعجب والتعجب عند الجمهور المتأخرين في التعريفات هي
المطلقة الساتية وعند المحققين الفرق بين الاقسام في الاعتبار في التعريف
كالنساء بالقوة اى بالامكان نظير العرض للام والفعل نظير العرض
المفارق والاماني ان لم يخص افراد حقيقة واحدة بل بعضها غير باق
عرض عام هذا العرض ليس العرض القوي كبر كبر بعض لان هذا

قوله حقيقة أنه أقول المراد الحقيقة اعم من النوعية والجنسية فيعم خواص الاجناس ايضاً قاله الملا مورى ١٢ جمادى

فمنه قول لعل المراد بالرسمه وفي الخاصة المعنى اللغوي لا اللفظي المطروح وما قيل في وجهه لعل
تلك الكلمات مضمومات وراء تلك المذكورات والمذكورات مع ما عوارضها
فمنه لان الكلمات الخمسة مضمومة اصطلاحا حيث لا حقاكن موهودة فليس بها ما عارضات غير التي ٢

ينقص تعريف العرض العام نحو من الاجناس فظهر ما ذكر ان الكليات اعتبار
 اما من النور ونحو من الفصل في الخاصة والعرض العام وفيه
 اما من كل واحد من الكليات الخمس فيشارك في غير مشاركة ثمانية
 وثلاثية ورابعة وحادية ولا يخفى ذلك على محصل انقسام الكل
 الى خمسة بالنسبة الى الافراد الحقيقية دون الاعتبارية لان كل واحد
 من الكليات بالنسبة الى الافراد الاعتبارية نوع حقيقة ليس الا تامل
 قد تميزت ولا فرغ من بيان الكليات الخمس شرع في بيان انطباق
 كليتين من ضمن الكليات الخمس في فصل الكليات وانما اعتبر الكليات
 دون النسخ من ان انطباق لا تحقق الاثنتين الكليتين تساويان في
 كل واحد منهما من الكليتين على كذا يصدق عليه كل الاخر كالانسان
 والناطق فان الانسان يصدق على كذا يصدق عليه الناطق وبالعكس
 بالنظر ههنا الهوية الموجودة في جنس الانسان التي تقتض فيهما المعاد
 ولاختلافهما لا توجد في الملاك فلا بد وقيل ان النطق يوجب الملازمة
 ايضا وما قيل من المراد بالنطق الادراك فظاهر البطلان

انشأ في الساق في احوال النفس واما الفلاسفة ففهموا كل الانشأ في احوال النفس

من الكليات الخمس فيشارك في غير مشاركة ثمانية وثلاثية ورابعة وحادية ولا يخفى ذلك على محصل انقسام الكل الى خمسة بالنسبة الى الافراد الحقيقية دون الاعتبارية لان كل واحد من الكليات بالنسبة الى الافراد الاعتبارية نوع حقيقة ليس الا تامل قد تميزت ولا فرغ من بيان الكليات الخمس شرع في بيان انطباق كليتين من ضمن الكليات الخمس في فصل الكليات وانما اعتبر الكليات دون النسخ من ان انطباق لا تحقق الاثنتين الكليتين تساويان في كل واحد منهما من الكليتين على كذا يصدق عليه كل الاخر كالانسان والناطق فان الانسان يصدق على كذا يصدق عليه الناطق وبالعكس بالنظر ههنا الهوية الموجودة في جنس الانسان التي تقتض فيهما المعاد ولاختلافهما لا توجد في الملاك فلا بد وقيل ان النطق يوجب الملازمة ايضا وما قيل من المراد بالنطق الادراك فظاهر البطلان

عنه فيه بحث وهو ان
الحيوان اخص من

الجنس لان
الجنس افراد
اخر غير الحيوان
كالجنس الناري
مع انه لا
يصدق كل
حيوان جنس
اذ لا يحمل
الجنس على
افراد الحيوان
بل على
طبيعته
والجواب
بان المقتر
في نسخة
التصادق
بين الكليات
ان يكون
افرادا جديدا
افرادا
غير وليس
افرادا جديدا
افرادا جنس
ولا بالجنس
فليس من
الحيوان و
الجنس الفرد
والخصوص
المطلق و
الحاصل في
المصدق
نفسا فكلما
انما في تصادق
رطب الشباع
والحيوان
جنس فخصه
طبيعته فكل
نفسا بينها
تباني ١٢
عنه

الحيوان اخص من
الجنس لان
الجنس افراد
اخر غير الحيوان
كالجنس الناري
مع انه لا
يصدق كل
حيوان جنس
اذ لا يحمل
الجنس على
افراد الحيوان
بل على
طبيعته
والجواب
بان المقتر
في نسخة
التصادق
بين الكليات
ان يكون
افرادا جديدا
افرادا
غير وليس
افرادا جديدا
افرادا جنس
ولا بالجنس
فليس من
الحيوان و
الجنس الفرد
والخصوص
المطلق و
الحاصل في
المصدق
نفسا فكلما
انما في تصادق
رطب الشباع
والحيوان
جنس فخصه
طبيعته فكل
نفسا بينها
تباني ١٢
عنه

عنه فيه بحث وهو ان
الحيوان اخص من
الجنس لان
الجنس افراد
اخر غير الحيوان
كالجنس الناري
مع انه لا
يصدق كل
حيوان جنس
اذ لا يحمل
الجنس على
افراد الحيوان
بل على
طبيعته
والجواب
بان المقتر
في نسخة
التصادق
بين الكليات
ان يكون
افرادا جديدا
افرادا
غير وليس
افرادا جديدا
افرادا جنس
ولا بالجنس
فليس من
الحيوان و
الجنس الفرد
والخصوص
المطلق و
الحاصل في
المصدق
نفسا فكلما
انما في تصادق
رطب الشباع
والحيوان
جنس فخصه
طبيعته فكل
نفسا بينها
تباني ١٢
عنه

مخرج السادى الى مخرجين كليتين بينهما عموم وخصوص مطلقا ان صدق
احدهما على كماله يصدق عليه الآخر من غير عكس كلى انما قيد بذلك لان العكس
انجزى ثابت قطعا فالصادق على كماله يصدق على الآخر عموم مطلقا والآخر
اخص مطلقا كالحیوان فان الانسان فان الحيوان يصدق على كماله يصدق
الانسان من غير عكس كلى وجوبه الى موجبة كلية وسالبة جزئية ومنها عموم وخصوص
من جنس صدق كل واحد منهما على البعض يصدق عليه الآخر قطعا على الاعلى لكل
كالحیوان البسيط فكل واحد منهما عام بالنظر الى انه شامل للآخر ولغيره وقاص من
جنه كون الآخر شاملا له ولغيره فلا بد منها ثلث صور للحصول التصادق
والعلاقة الثابتة انجزية مندرجة فيلزم في الثباين مرجع الى سالتين
جزئيتين وجعيتين جزئيتين ثباين ان لم يصدق شئ منها على من كليتين
على شئ مما يصدق عليه كلى الآخر كالانسان والفرس فان الانسان لا يصدق
على شئ مما يصدق عليه الفرس وكذا العكس فيكون
بينها مباينة كلية ومرتبطة الى سالتين كليتين واعلم
ان المستبر في مفهومه الفسب التعمق والصدق في
نفس الامر والالام بضبط بذاته في اخر دوات واما في القضاء

عنه اقول من يدر البياض فظهر ان الجواب الذي نقناه على بعض
المتحققين في نقائص الامور الشاملة غير مقرون بالصواب
والدفعيل في شرح السلم للولوى جوده ٣٠ لا محمد عبيد بن ابوب

عنه اقول من يدر البياض فظهر ان الجواب الذي نقناه على بعض
المتحققين في نقائص الامور الشاملة غير مقرون بالصواب
والدفعيل في شرح السلم للولوى جوده ٣٠ لا محمد عبيد بن ابوب

[illegible]

ع الى قوله يصدق آه ٣٣ عبيد ٩١

بالاشترى اي يطبق قول الشارح على المقصود الجواب ان قريب في الاسهل الا عنه آه اقوله قوله واجب

بالاشترى اي يطبق قول الشارح على المقصود الجواب ان قريب في الاسهل الا عنه آه اقوله قوله واجب

بصدق المتأخر على اصدق المتقدم تقديره اجر في شئ يصدق على
 المعنى المذكور فيصدق مثل ذلك الصدق على كل خص تحت اسم
 ولا يخفى ركائسه على من ادنى لب وثى تعريف الجرنى الاضافى نظر لانه
 والكل الاضافى متضايقان احد المتضايقين لا يجوز ان يؤخذ في تعريف
 والمتضايقات الاخر وهما آخذ الكل الاضافى اى الاعم في تعريف الجرنى
 الاضافى واجب عنه بان هذا النظر اثاره ولو كان مراده تعريف الجرنى
 الاضافى وليس لك بل المراد ذكر حكم من حكمه بحيث يكن استنبط
 منه تعريفه اقول قد صرح صاحب القسطاس بان لك تعريف
 الجرنى الاضافى دظاهر كلام لمصنف البصائر بان تعريفه لانه نسبة
 اطلاق لفظ الجرنى على المعنى الاضافى باطلاقة على المعنى الحقيقي والذ
 للمعنى الحقيقي هو تعريفه وكلام شارب الاشارات ايضا مشعر بان تعريف
 تعريفه عن التعريف الى غير نفسه يسمى جرنيا اضافيا لان جرنية
 بالاضافة الى شئ كاللسان بالنسبة الى الحيوان يقال لكل
 الاضافى وهو ما ندرج تحته شئ اخر في نفس الامر وهو اسم
 من الحقيقة لان كل جرنى حقيقى فهو جرنى اصله من غير عكس

بالاشترى اي يطبق قول الشارح على المقصود الجواب ان قريب في الاسهل الا عنه آه اقوله قوله واجب

ط اكراد بالعكس العكس للفرق وهو عكس الوجهة الى الوجهة
 اكلية لان العكس المنطقي صادق قطعا ١٢ الا ٢٨

[illegible]

إشارة إلى أن المصنفين يعنيان إطلاقاً لا الحمل لأن الرذائل النوعية انقضت وهو لا يحتمل علم يسبي نافع ١٢ عليه

ط لقط الخرع في لغة النوبانيين
موضوع لبنة النبي وحقوقه

مع غيرة
باعتباره
وكانه قال
والله اني
غدا وعود
الربيع
وعند
اربعين
قال القاص
المفكر
نذا وفي
الحلابة

عنه قوله
قَالَ شَدَارٌ
وَحَابِبٌ آه
الاجناس
والانواع
ولا ترتيب
الى غير
البيات
جناس في
النضاع
لا يكون في
والا لتركيب
من اجزاء
فيتوقف
بالكنة على
العقل
كان وتسلط
العقل
يكون كل
كخص من
والانواع
التميز
لا يكون تحت
والا لا يخلق
شخص
اذ بها
فلا يتحقق
الانواع
بما صمد
الاجناس
القصد
غفر اليه
ري

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

نوع مباين لكل اى لكل الاقسام الثلاثة المذكورة وهو يسمى المفرد ولذلك
 واما جعل المفرد من المراتب اربعة غير واقع في المرتبة باعتبار ان الترتيب
 فيه عددا كما ان الترتيب في غير المفرد ملحوظ وجودا كما يقتضيه ان قلنا ان الجبر
 جنس حتى يقال عليه على غيره في جواب ما هو ويكون العقول العشرة افرادا
 له لا اذنا عالية حتى لا يتحقق تسمية نوع ودرجات الاجناس ايضا اربع لانه اما
 اعم الاجناس الوقتية في اسلسلته وهو العالي او خصه وهو السافل او
 من السافل ما خص من العالي وهو المتوسط او مباين لكل هو المفرد ولما
 قال ان مراتب الاجناس ايضا اربع كان مظنة ان يتوهم ان الجنس الاخر
 يسمى جنس الاجناس كالنوع الاخر يسمى نوع الانواع فاستدركه فقال لكن
 الجنس العالي كما يجزى في مراتب الاجناس يسمى جنس الاجناس السافل
 كما يجزى لان الجنسية بالنسبة الى النخبة فهو ما يكون جنس الاجناس كان
 فوق جميع الاجناس نوعية اشي بالنسبة الى ما فوقه فهو ما يكون نوع الانواع
 اذا كان تحت جميع الانواع ومثال المتوسط بينهما اى بين العالي
 والسافل الجسم النامي والجسم المطلق لان فوقهما الجبر وخصمهما الجبر
 والجبر ايضا جنس من كل واحد منهما جنسا متوسطا ومثال المفرد قلنا ان الجبر

[illegible][illegible]

(١) ليدان الاختيار عن بعض ما عداه مقابل للاختيار عن جميع ما
 " عداه في عبارة الشارع فكيف يفصل الترفيف بالأخص لأن فيه
 (٢) للاختيار عن جميع ما عداه حاصل كما لا يخفى " فقدر ١٢ عيود

فيجب الاتحاد بحسب الواقع والوجود من الامور لا اعتبارية فيكون وجود
 الوجود وبين الوجود بحسب الواقع وعلى هذا ما قد تم شرحه في تقييد المعرن
 الى الجحد والرسم وكل منهما الى التام والناقص فقال ليسى امى المعر
 عد الكو^{١٢} باننا من دخول الاختيار لا لا استماله على جميع الذنابات ان كان
 بحسب فصل قرئين مع تقدم بحسب الفصل كما يحكي ان الناطق في
 تعريف الانسان او بامر من مساوئين او امور مساوية ولا يصنف لم يذكره
 لعدم تحققه ان قيل انه القصة جزئية كل منها للركب والحجز لا يحيل على
 الكل وبحسب الفصل محمولان على النوع قلنا ان بحسب الفصل باعتبار
 الجزئية غير محمول باعتبار محمولها ليسا بجزئين ويسمى حركاما ذكرناه
 ناقصا مخلو من بعض الذنابات ان كان بفصل قريب حده قلنا
 في تعريف الانسان اطلق آو^{١٣} امى بفصل قريب وبحسب بعبد
 اقولنا في تعريف الانسان جسم ناطق وكلما كان بحسب البعد كان
 التعريف في نقصان او اقل آو^{١٤} ونجارجي ولم يذكره لانه علم
 ولانه قيل انما لم يذكره لكونه غير معتبر لان العرض العام مع الفصل العربي
 لا يفيده الاستيلاء ولا الاطلاع على الذاتي وكذا انما صفة مع الفصل

في تعريف الانسان اطلق آو^{١٢} امى بفصل قريب وبحسب بعبد
 اقولنا في تعريف الانسان جسم ناطق وكلما كان بحسب البعد كان
 التعريف في نقصان او اقل آو^{١٣} ونجارجي ولم يذكره لانه علم
 ولانه قيل انما لم يذكره لكونه غير معتبر لان العرض العام مع الفصل العربي
 لا يفيده الاستيلاء ولا الاطلاع على الذاتي وكذا انما صفة مع الفصل

مع قوله
 في تعريف الانسان اطلق آو^{١٢} امى بفصل قريب وبحسب بعبد
 اقولنا في تعريف الانسان جسم ناطق وكلما كان بحسب البعد كان
 التعريف في نقصان او اقل آو^{١٣} ونجارجي ولم يذكره لانه علم
 ولانه قيل انما لم يذكره لكونه غير معتبر لان العرض العام مع الفصل العربي
 لا يفيده الاستيلاء ولا الاطلاع على الذاتي وكذا انما صفة مع الفصل

عنه قوله والتعريف أه أقول هذا جواب لسؤاله بقدر تقريره من وجهين الأول ان حصر التعريف في الاربعة غير مفصل لان
 هنا نحو آخر من التعريف هو التعريف بالمثال سواء كان جريا للمعرف كقولنا الاسم كزيد م الفعل كغضب ذو
 لا يكون خبرا له

كقولهم العلم بالمعروف
 والمجهول سائر المعاني وحاصل
 ما اجاب الشرح عنه بهذا
 القول ان التعريف
 بالمثال إنما يخصه
 تعريف بالمثال بينهما
 من ذلك المعرف
 بين المثال وليس
 بنفس المثال فان تعريف
 الاسم بزيد مثلا تعريف
 بكونه مستقلا بالمفهوم
 غير مقتضى باحد الاثنتين
 الثالثة وكذا تعريف العلم
 بالنور تعريف بكونه مو
 جبا للانعكاش وقص
 على ذلك فذلك المثال
 بهية خاصة فذلك
 المعرف بكونه التعريف
 رسما ناقصا والثاني
 انه كثير ما يعرف شي
 بالمثال وهو قد يكون
 اخص كتعريف الاسم
 بزيد والفعل لغضب
 قد يكون مجازيا كما تقول
 العلم بالنور والمجهول
 الطلعت ففي الاول
 يلزم التعريف بالافصح
 وفي الثاني بالبيان
 العرفي يجب حله على
 المعرف وما هو جواب
 الشرح ان التعريف
 للمثال تعريف بالمثابة
 المختصة فيرجع الى التعريف
 بالخاصة وهي رسم و
 محمول على المعرف مساوية
 للمعرف فيكون

الاول ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الثاني ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الثالث ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الرابع ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الخامس ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 السادس ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 السابع ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الثامن ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 التاسع ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 العاشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الحادي عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الثاني عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الثالث عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الرابع عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الخامس عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 السادس عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 السابع عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الثامن عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 التاسع عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 العشرون ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال

لان الامتياز حاصل بفصل وفيه نظر او به لفصل بعيد علم فذكره لانه بمنزلة
 من جنس البعيد ويسمى رسما لكونه تعريفا بالخاصة التي هي اولى الشئ تاما
 المشابهة للمعنى التام في وضع الجنب القريب ثم تعقيده بالخصوص المشابهة
 ان كان الجنب قريب وخاصة كقولنا في تعريف الانسان حيوانا حاك
 ويسمى رسما لما ذكرناه ناقصا لنقصان اجزائه بالنسبة الى الرسم التام
 ان كان التعريف بشئ اى بالخاصة فقط نحو الانسان صاحب
 او شيئا بغيره من عام ولم يذكره لعم لما نرخوا الانسان ماش صاحب
 او شيئا اى بالخاصة والجنب بعيد نحو الانسان جسم صاحب التعريف
 بالمثال تعريف بالشابهة المختصة به فيكون رسما ايضا او شيئا بفصل بعين
 ولم يذكره لما نرسم شرع في بيان ما يجب للاختراع في التعريفات فقال
 ويجب الاحتراز عن تعريف الشئ بما يساويه في المعرفة والجمالة كقول
 احد المتصانفين بالآخر مثل ان يقال الابن من له اب والاب
 من له ابن فان الاب والابن متساويان في المعرفة والجمالة
 ويجب الاحتراز في التعريف عن استعمال الفاظ غريبة اى حشوية غير
 ظاهرة الدلالة على المراد في التعميم بعد تخصيص لان عدم الظهور قد يكون

الاول ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الثاني ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الثالث ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الرابع ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الخامس ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 السادس ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 السابع ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الثامن ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 التاسع ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 العاشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الحادي عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الثاني عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الثالث عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الرابع عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الخامس عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 السادس عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 السابع عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 الثامن عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 التاسع عشر ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال
 العشرون ان التعريف بالمثال
 هو تعريف بالمثال

سأ أقول اعلم ان المقترن الوضعية والعلوية بالقياس الى السامع هو ان تعريف الذاري بها سطوحي
 الاستقصاء صحيح بالقياس الى السامع واليكم وغير صحيح بالنسبة الى اهل العرف اذ هم قد يروا محسوبة

عيسى بن
 ١٢
 الاقسام
 زاده نقل
 عفا قلنا
 المتصقات
 ايسما
 لان اخام
 فخر قاسم
 قاسم
 بالام داس
 يعطى
 فبنسى
 ولا قواد
 الا قواد
 الا ايمى
 الا ايمى
 عيسى بن
 ١٢
 الاقسام
 زاده نقل
 عفا قلنا
 المتصقات
 ايسما
 لان اخام
 فخر قاسم
 قاسم
 بالام داس
 يعطى
 فبنسى
 ولا قواد
 الا قواد
 الا ايمى
 الا ايمى

[illegible][illegible]

معه قوله بعد حذف آه فبعد بحث من وجهين الاول انه ليس بجامع لانه لا يصدق على انخلال القضية الثنائية
والاخر حذف المحذوف الثاني انه ليس بجامع اذ يصدق على حذف الرابط من القضية الثنائية مع لا انخلال
لها والحوار

ان المحذوف
كما يستعمل
في ترك التلطف
مع التقدير
كذلك يستعمل
في التكرار
لحلق الآ
من التلطف
والتقدير
وغيره
المراد فانزع
الامر لادان
تقدير ١٢
عنه
اعلم ان الاد
بجود الرابط
في القضية
اللفظية
عدم التلطف
بها وفي
المعقولات
استقامة
عن الفته
والقصة
ليبقى الا
جزا لادان
في الصوتين
١٢
عنه
دقيق او رده
الفاضل
هو هذا الموضع
لا انخلال
لا يصدق
على انخلال
قضية
الفعل نحو قام زيد
فان لم يكن فيه

لا نشأ بها الى الشرطان اتممت القضية اسي لمحدث الى قضيتين
اى غير مفردين بالفعل او القوة بعد حذف الرابط وهو ما يدل
على الربط الحكمي بينهما قولنا ان كانت الشمس طالقة فالنهار موجود
والعدد اما ان يكون زوجا وفردا فاما اذا حذفنا الرابط المعنى الشمس
طالقة والنهار موجود وهما قضيتان ليستا بمفردين لا بالفعل فلا
بالقوة والعدد زوج والعهد وفرد وهما ايضا قضيتان ولا
اى وان لم تحمل القضية الى قضيتين بعد حذف الرابط بل تحمل
الى مفردين بالفعل او بالقوة اى يمكن ان يعبر عن طرفيها بمفردين
مع ملاحظة نوعية الحكم كحلية لانشأ بها الى الحمل قولنا زيد قائم وقولنا
زيد قائم ايضا وزيد ليس قائما فاذا حذفنا الرابط المعنى زيد قائم وهما مفردان
بالفعل زيد قائم ايضا وزيد ليس قائم وهما ايضا مفردان لكن بالقوة لانه
ان يعبر عنها بمفردين مع ملاحظة نوعية الحكم بان يقال هذا ذاك
هو بخلاف الشرطية فانه لا يمكن ان يعبر عن طرفيها بمفردين
مع ملاحظة نوعية الحكم بل هي اشكال وهو ان القضية الشرطية
غير مركبة من القضيتين لان أدوات اشراط والعناد

٥١

ان المحذوف
كما يستعمل
في ترك التلطف
مع التقدير
كذلك يستعمل
في التكرار
لحلق الآ
من التلطف
والتقدير
وغيره
المراد فانزع
الامر لادان
تقدير ١٢
عنه
اعلم ان الاد
بجود الرابط
في القضية
اللفظية
عدم التلطف
بها وفي
المعقولات
استقامة
عن الفته
والقصة
ليبقى الا
جزا لادان
في الصوتين
١٢
عنه
دقيق او رده
الفاضل
هو هذا الموضع
لا انخلال
لا يصدق
على انخلال
قضية
الفعل نحو قام زيد
فان لم يكن فيه

[illegible]

قوله الى ما مضى
 ثم من السنين ان المراد
 بها عند الترتيب لا اجزاء
 للمادية بل اجزاء
 السابق فالحال
 ما فالحال
 بقى ١٢ بعد
 عنه اتفاقا
 المزمعة الكافية كقولنا
 ان كانت الشمس غائقة
 لا الليل موجود واعلم
 ان تسمية الموجودات
 بالجملة لا تقتضي
 والمنفصلة لا تقتضي
 ظاهر لوجود معنى
 العمل والاتصال و
 الانفصال فيها و
 اما
 اتصال لان فيها معنى
 العمل او الاتصال
 او الانفصال فلا يشترط
 بها العمل
 اهلا ان التسمية تقع
 الوجود و الانفصال
 فالجملة اتصالا غير
 حقيقيا بل مجازيا
 العمل فيها و
 نقص
 على هذا
 قوله الى ما مضى
 ثم من السنين ان المراد
 بها عند الترتيب لا اجزاء
 للمادية بل اجزاء
 السابق فالحال
 ما فالحال
 بقى ١٢ بعد
 عنه اتفاقا
 المزمعة الكافية كقولنا
 ان كانت الشمس غائقة
 لا الليل موجود واعلم
 ان تسمية الموجودات
 بالجملة لا تقتضي
 والمنفصلة لا تقتضي
 ظاهر لوجود معنى
 العمل والاتصال و
 الانفصال فيها و
 اما
 اتصال لان فيها معنى
 العمل او الاتصال
 او الانفصال فلا يشترط
 بها العمل
 اهلا ان التسمية تقع
 الوجود و الانفصال
 فالجملة اتصالا غير
 حقيقيا بل مجازيا
 العمل فيها و
 نقص
 على هذا

ان كان كان
مشرق
لما حصل ليرى
المعنى الاخص

لا حاجة في تعميم كلام الشارح الى قول من انما هو في حاجة الى ان يتركب من اجزاء لا يمكن ان يكون له في نفسه معنى تاما بل هو في حاجة الى ان يتركب من اجزاء لا يمكن ان يكون له في نفسه معنى تاما بل هو في حاجة الى ان يتركب من اجزاء لا يمكن ان يكون له في نفسه معنى تاما

الموجبات بناء على التشبيه في الاطراف ولما فرغ من تقسيم القضية الى
 المحلية والشرطية شرع الآن في بيان اجزاء المحلية واقسامها ولما كانت
 المحلية من الشرطية بمنزلة المفرد من المركب قدم المحلية فقال القضية المحلية
 انها تحقق باجزاء ثلثة احدها موضوع اي محمول عليه كزيد في زيد قائم وثانيها محمول
 اي محمول كقائم في المثال المذكور وثالثها نسبة بينها اي بين الموضوع
 والمحمول وتسمى نسبة محلية واللفظ الدال عليها يسمى اللفظ لا ارتباطه
 المحمول بالموضوع وهي قد تكون في صيغة الكلية ككان في قوله تعالى
 وكان الله عليا حكما وقد تكون في صيغة الاسم كونه في زيد محال والرد
 بالنسبة حكمية الايجاب والسلب لا النسبة التي هي مورد وجه
 ولا حاجة الى اللفظ الدال على النسبة التي هي مورد جه لان اللفظ الدال
 عليها والعليان فان من القضية ثلث اجزاء وجملة نصا
 كجز واحد من القضية فاختصرت الاجزاء في الثلثة والا فاجزاء القضية
 اربعة لثلاثة وقيل بحيث لان لفظ هو وهي ونحوها ضارر فخصت
 بما تقدم ذكره عليها ولا دلالة لها على النسبة اصلا وانما عدل
 على التقدم او ليس لول هو في قولنا زيد هو عالم الا زيد فلا يكون اللفظ

المحمول في قوله تعالى وكان الله عليا حكما وقد تكون في صيغة الاسم كونه في زيد محال والرد بالنسبة حكمية الايجاب والسلب لا النسبة التي هي مورد وجه ولا حاجة الى اللفظ الدال على النسبة التي هي مورد جه لان اللفظ الدال عليها والعليان فان من القضية ثلث اجزاء وجملة نصا كجز واحد من القضية فاختصرت الاجزاء في الثلثة والا فاجزاء القضية اربعة لثلاثة وقيل بحيث لان لفظ هو وهي ونحوها ضارر فخصت بما تقدم ذكره عليها ولا دلالة لها على النسبة اصلا وانما عدل على التقدم او ليس لول هو في قولنا زيد هو عالم الا زيد فلا يكون اللفظ

الاجزاء في قوله تعالى وكان الله عليا حكما وقد تكون في صيغة الاسم كونه في زيد محال والرد بالنسبة حكمية الايجاب والسلب لا النسبة التي هي مورد وجه ولا حاجة الى اللفظ الدال على النسبة التي هي مورد جه لان اللفظ الدال عليها والعليان فان من القضية ثلث اجزاء وجملة نصا كجز واحد من القضية فاختصرت الاجزاء في الثلثة والا فاجزاء القضية اربعة لثلاثة وقيل بحيث لان لفظ هو وهي ونحوها ضارر فخصت بما تقدم ذكره عليها ولا دلالة لها على النسبة اصلا وانما عدل على التقدم او ليس لول هو في قولنا زيد هو عالم الا زيد فلا يكون اللفظ

قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه

تفصيلا فذكر ما يجب التكرار لانه يصير ج كذا ازيد هو كيت هو زيدا
كاتب هو ولا شك انه كذا و اجاب عنه سراج الملة والدين محمد بن ابي بكر
الازرعي بان الكلمة او الاسم المشتق الـ على النسبة الى موضوع ما والـ
وال على النسبة الى موضوع معين فأتين احدهما عن الآخر ثم شرع في تقييد
باعتبار النسبة كقوله فقال في اي القضية المحلية موجبة ان كانت
مشكلة على نسبة بها صح ان يقال ان الموضوع محمول قولنا الانسان
حيوانا ما لانه ان كانت مشكلة على نسبة بها صح ان يقال ان الموضوع ليس
بمحمول قولنا الانسان ليس بحجر ولا مرد بالصفة يجوز بمنه الامكان
في تناول القضايا الكاذبة ايضا لا الصفة في نفس الامر كما تبا واليه الضم ثم
شرع في تقييد ثالث المحلية باعتبار الموضوع فقال فموضوع ما اي موضوع محلي
ان كان مخصوصا معينا اي تجزئيا حقيقيا سميت تلك القضية مخصوصة وشخصية
لكون موضوعها شخصا مخصوصا غير محتمل الا شرا كقولنا زيدا عالم وان كان
الموضوع كليا فان تجزئ فيها مقدارا اي كية افراد الموضوع من الكية و
اي حكم على جميع الافراد او على بعضها سميت القضية محصورة لموضوعها
وسورة لا شاملة على السور واللفظ الـ كية اي على مقدار افراد الموضوع

قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه

قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه

قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه

قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه

قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه
قوله في قوله لا يشك في كونه

[illegible]

من اوله لا يخرج من ان ليس حكمه
من اوله لا يخرج من ان ليس حكمه
من اوله لا يخرج من ان ليس حكمه

اي غير جاد او ايجاد وتخصيص لفظ ليس بالسلب البسيط لقرننا الى
ليس بجاد او بالعكس وتخصيص لفظ غير ولا بالسلب البسيط واللفظ ليس
بالايجاب اعدول قبل الفرق مبنيا بان الموجبة اعدولة هي التي
محمولة على عدم شيء عامر شأنه ان يكون له ذلك الشيء ونحوكم والسالبة
المحمولة على عدم شيء عامر من شأنه ان يكون له ذلك الشيء في ذلك
الوقت فعدم الحمية عن انسان في سن الحمية ايجاب اعدول ومن الطفل
والمرأة سلب محصل قول الموجبة المعدولة هي التي محمولة على
عدم شيء عامر شأنه ان يكون له ذلك الشيء في وقت الحكم او قبلها او
بعده والسالبة عدم شيء عامر شأنه ان لا يكون له ذلك في وقت من
الافات فلي هذا يكون عدم الحمية من الطفل ايجاب عدلي ومن المرأة
سلب محصل قول الموجبة المعدلة هي التي محمولة على عدم شيء عامر شأنه
او من شأنه نوعا وجنس القريب ان يكون له ذلك الشيء والسالبة البتة
عدم شيء عامر من شأنه ولا من شأنه نوعا ولا من شأنه جنس القريب
ان يكون له ذلك الشيء فعدم الحمية من المرأة واجار ايجاب عدل عدم
الحمية عن الشجر سلب محصل ثم شرع في تفسير القضية باعتبار ارجح

لا يخرج من ان ليس حكمه
لا يخرج من ان ليس حكمه
لا يخرج من ان ليس حكمه

من قوله باعتبار الحمية
اعلم ان جملة الموجبات
من قوله باعتبار الحمية
اعلم ان جملة الموجبات
من قوله باعتبار الحمية
اعلم ان جملة الموجبات

من قوله باعتبار الحمية
اعلم ان جملة الموجبات
من قوله باعتبار الحمية
اعلم ان جملة الموجبات
من قوله باعتبار الحمية
اعلم ان جملة الموجبات

من قوله باعتبار الحمية
اعلم ان جملة الموجبات
من قوله باعتبار الحمية
اعلم ان جملة الموجبات

من قوله باعتبار الحمية
اعلم ان جملة الموجبات
من قوله باعتبار الحمية
اعلم ان جملة الموجبات

من قوله باعتبار الحمية
اعلم ان جملة الموجبات
من قوله باعتبار الحمية
اعلم ان جملة الموجبات

لا المالك للتعين والتوضيح
 ولا ظاهره ١٢
 بل هو تفسير القول
 المستعمل فقط
 في الانشيب
 ١٢
 بغيره ٩١

لا اله الا الله
 محمد بن عبد الله
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٥
 في مدينة القاهرة
 في دار السلطنة
 في يوم الاثنين
 في الساعة العاشرة
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٥

انصار و تاجان ابو جود و الامام
انصار و تاجان ابو جود و الامام

مرحومہ
کل انسان
للعالم

في جميع اوقات تصاف الذات بالوصف العنواني والنسبة بين
 العنيتين عموم وخصوص من جهة التصادقهما في اداة الضرورة الذاتية
 اذا كان العنوان نفس الذات او وصفا لا زالها كقولنا كل انسان او كل
 ناطق حيوان بالضرورة وصدق الاول بدون الثانية في اداة يكون المحمول
 للذات بشرط وصف مفارق كقولنا كل كاتب متحرك الاصابع بالضرورة
 فان تحرك الاصابع ضروري للذات الكاتب بشرط التصانيف الكتابية كافي لجميع
 اوقات الكتابة وصدق الثانية بدون الاولى في اداة الضرورة الذاتية
 اذا كان العنوان صفاء ذارا كقولنا كل كاتب حيوان بالضرورة والمشرطة
 العامة بالمعنى الاول عمن بالضرورة والذاتية من جهة التصادقهما في مثل
 قولنا كل انسان حيوان بالضرورة او داما او ادم انسانا وصدقهما دون
 فيمثل قولنا كل كاتب حيوان بالضرورة او داما وصدقهما دون الثاني
 المذكور في اتمين اما بالمعنى الثاني في اعم من الضرورية مطلقا لانه كلما ثبتت
 الضرورة في جميع اوقات الذات ثبتت في جميع اوقات الوصف من غير
 بين الدائرين والتصادقهما في اداة الضرورية المطلقة وصدق الدائرية دونها
 اداة الدائرية المطلقة انما لثبوت الضرورة وصدقهما بدون الدائرية حيث

صحة في قولنا ليس رجل في الدار
ولا في ليس الانسان بحكم

١٢ في خبره
عنه قولنا هم آه و قيل
انها انما سميت عاقبة
للبتية الى العرف
العام وتبرأ ليس في
والا لسميت عاقبة
فقد بر ١٢ م ١٢
سه قولنا الفصل آه و قيل
المراد بالفتية هنا
تقابل افعلة و
الوقوف في نفس ال
مرسوكا فتية في
احد اوزنه الشارة
كالجواب الجبانية
او في التسمية شيا
كالجواب الجبانية
معه انه مخرج في خبره
١٢ في خبره

٤٢

سه قولنا الفصل آه و قيل
المراد بالفتية هنا
تقابل افعلة و
الوقوف في نفس ال
مرسوكا فتية في
احد اوزنه الشارة
كالجواب الجبانية
او في التسمية شيا
كالجواب الجبانية
معه انه مخرج في خبره
١٢ في خبره

صحة في قولنا ليس رجل في الدار
ولا في ليس الانسان بحكم
١٢ في خبره
عنه قولنا هم آه و قيل
انها انما سميت عاقبة
للبتية الى العرف
العام وتبرأ ليس في
والا لسميت عاقبة
فقد بر ١٢ م ١٢
سه قولنا الفصل آه و قيل
المراد بالفتية هنا
تقابل افعلة و
الوقوف في نفس ال
مرسوكا فتية في
احد اوزنه الشارة
كالجواب الجبانية
او في التسمية شيا
كالجواب الجبانية
معه انه مخرج في خبره
١٢ في خبره

تكون الضرورة في جميع اوقات الوصف ولا يكون الدوام في جميع اوقات
الذات الرابعة العرفية العامة سميت عرفية لان العرف العام يفهم هذا
الشيء من التاكيد لقولنا الاشئ من التاكيد بمسئلة فانه يفهم منه العرف
ان استيقظ سلب عن التاكيد اداوم تاكيدا عامة كقولنا علم من احبته
وهي اى العرفية العامة التي يكلم فيها بدم ثبوت المحمول للموضوع او
بعدم سلبه اى سلب المحمول عنه اى من الموضوع بشرط وصفه اى
الوصف العنواي للموضوع اى بشرط اتصاف ذات الموضوع بالوصف
العنواي وقد مر مثالا بما ايجابا وسلبا في الشرطة العامة فلا حاجة
الى الاعداد وهي اعم مطلقا من الشرطة العامة لانه ثبتت
الضرورة بحسب الوصف ثبت الدوام بحسب من غير عكس ومن
الامتنين لانه متى ثبتت الضرورة او الدوام في جميع اوقات
الذات تمثت الدوام في جميع اوقات الوصف من غير عكس
انما است اطلق العامة وهي القضية التي يكلم فيها بثبوت المحمول
للموضوع او سلبه اى سلب المحمول عنه اى من الموضوع بالفعل كقولنا
بالاطلاق العام كل انسان متنفس وكقولنا به اى بالاطلاق

صحة في قولنا ليس رجل في الدار
ولا في ليس الانسان بحكم
١٢ في خبره
عنه قولنا هم آه و قيل
انها انما سميت عاقبة
للبتية الى العرف
العام وتبرأ ليس في
والا لسميت عاقبة
فقد بر ١٢ م ١٢
سه قولنا الفصل آه و قيل
المراد بالفتية هنا
تقابل افعلة و
الوقوف في نفس ال
مرسوكا فتية في
احد اوزنه الشارة
كالجواب الجبانية
او في التسمية شيا
كالجواب الجبانية
معه انه مخرج في خبره
١٢ في خبره

صحة في قولنا ليس رجل في الدار
ولا في ليس الانسان بحكم
١٢ في خبره
عنه قولنا هم آه و قيل
انها انما سميت عاقبة
للبتية الى العرف
العام وتبرأ ليس في
والا لسميت عاقبة
فقد بر ١٢ م ١٢
سه قولنا الفصل آه و قيل
المراد بالفتية هنا
تقابل افعلة و
الوقوف في نفس ال
مرسوكا فتية في
احد اوزنه الشارة
كالجواب الجبانية
او في التسمية شيا
كالجواب الجبانية
معه انه مخرج في خبره
١٢ في خبره

العام لاشي من الانسان يتنفس تمام مع الاصطلاح على تسمية هذه
 القضية بالملققة مع انما في الاصل عبارة عن القضية التي تعبر
 فيها بحكم الايجاب والسلب فقط من غير التقيد بفعل ايجابية باعتبار
 غلبة الاستعمال تسارع الفهم الى النسبة ايجابية عند الاطلاق لغته
 وعرفناه لا اختراع في تسمية المقيد باسم المطلق عند غلبة الاستعمال
 وانما المطلق في الوجبات مجاز لما عد السالبة من اعمليات وشرطيات
 لان الفعل ليس كقيمة للنسبة لانفاء التباير بينه وبين الحكم وانما
 سميت عامة لكونها اعم من الوجودية والاضورية واللا دائمة وهي
 اعم مطلقا من الدائمين والعائدين لانه متى تحقق ودم النسبة بحسب الذات
 او الوصف تتحقق فعليتها من غير مفسد السادسة المكننة العامة وهي
 التي يحكم فيها اى في تلك القضية بارتفاع اى سلب الضرورة المطلقة
 اى الذاتية عن الجانب اى الطرف المتخالف للحكم يعني ان كان الحكم
 بالايجاب كان معناه سلب ضرورة السلب ان كان الحكم بالسلب
 كان معناه سلب ضرورة الايجاب مثال الموجبة كقولنا بالامكان العام
 كل نار حارة فان معناه ان سلبت احرارة عن النار ليس بضروري

قولنا بالامكان العام لاشي من الانسان يتنفس تمام مع الاصطلاح على تسمية هذه
 القضية بالملققة مع انما في الاصل عبارة عن القضية التي تعبر
 فيها بحكم الايجاب والسلب فقط من غير التقيد بفعل ايجابية باعتبار
 غلبة الاستعمال تسارع الفهم الى النسبة ايجابية عند الاطلاق لغته
 وعرفناه لا اختراع في تسمية المقيد باسم المطلق عند غلبة الاستعمال
 وانما المطلق في الوجبات مجاز لما عد السالبة من اعمليات وشرطيات
 لان الفعل ليس كقيمة للنسبة لانفاء التباير بينه وبين الحكم وانما
 سميت عامة لكونها اعم من الوجودية والاضورية واللا دائمة وهي
 اعم مطلقا من الدائمين والعائدين لانه متى تحقق ودم النسبة بحسب الذات
 او الوصف تتحقق فعليتها من غير مفسد السادسة المكننة العامة وهي
 التي يحكم فيها اى في تلك القضية بارتفاع اى سلب الضرورة المطلقة
 اى الذاتية عن الجانب اى الطرف المتخالف للحكم يعني ان كان الحكم
 بالايجاب كان معناه سلب ضرورة السلب ان كان الحكم بالسلب
 كان معناه سلب ضرورة الايجاب مثال الموجبة كقولنا بالامكان العام
 كل نار حارة فان معناه ان سلبت احرارة عن النار ليس بضروري

بمخلاف الاربعة الاول فما هنا تجامع الفعل تدبر ١٦
 بالمواضع في عبيد الله فكذلك يرى (يولجا) =
 كمن قال انما لا ع
 للزم انما لا ع
 بالادام الوضعي
 كما اذا قيلت
 كما اذا قيلت بقية
 الادام الا اني فانه
 جازم كذا غير معتبر

المقيدة بالقيدين المذكورين ليست منها والاوام عندهم عبارة اى معرفة
 عن مطلقة عامة موقفة لادولى في الموضوع والمحمول وفى الكم ومخالفة لها
 فى الكيف فالقضية المشروطة الخاصة ان كانت موجبة كقولنا بالضرورة
 كل كاتب يتحرك الاصلح اداوم كاتبنا لادنا اى لاشئ من الكتاب يتحرك
 للاصالح بالاطلاق العام فركبها اى المشروطة الخاصة من موجبة
 مشروطة عامة وهى الجزء الاول من القضية المركبة ومن سالبه مطلقة
 عامة وهى مفهوم الاوام بحسب الذات وان كانت اى المشروطة الخاصة
 سالبة كقولنا بالضرورة لاشئ من الكتاب يساكن الاصلح اداوم كاتبنا
 لادنا اى كل كاتب ساكن الاصلح بالاطلاق العام فمن سالبته
 اى فى مركبة من سالبه مشروطة عامة وهى الجزء الاول من القضية
 المركبة وموجبة مطلقة عامة وهى مفهوم الاوام بحسب
 الذات وهى مبينة للذاتيتين وخص من المشروطة العامة
 ومن البوائى الثانية العرفية الخاصة وهى اى العرفية الخاصة اى
 العرفية العامة مع قيد الاوام بحسب الذات وهى اى العرفية الخاصة
 ان كانت موجبة كقولنا واما كل كاتب يتحرك الاصلح اداوم كاتبنا

عن قول الامام
 ان قول الامام
 المعنى من
 المقيدة بالقيدين المذكورين ليست منها والاوام عندهم عبارة اى معرفة
 عن مطلقة عامة موقفة لادولى في الموضوع والمحمول وفى الكم ومخالفة لها
 فى الكيف فالقضية المشروطة الخاصة ان كانت موجبة كقولنا بالضرورة
 كل كاتب يتحرك الاصلح اداوم كاتبنا لادنا اى لاشئ من الكتاب يتحرك
 للاصالح بالاطلاق العام فركبها اى المشروطة الخاصة من موجبة
 مشروطة عامة وهى الجزء الاول من القضية المركبة ومن سالبه مطلقة
 عامة وهى مفهوم الاوام بحسب الذات وان كانت اى المشروطة الخاصة
 سالبة كقولنا بالضرورة لاشئ من الكتاب يساكن الاصلح اداوم كاتبنا
 لادنا اى كل كاتب ساكن الاصلح بالاطلاق العام فمن سالبته
 اى فى مركبة من سالبه مشروطة عامة وهى الجزء الاول من القضية
 المركبة وموجبة مطلقة عامة وهى مفهوم الاوام بحسب
 الذات وهى مبينة للذاتيتين وخص من المشروطة العامة
 ومن البوائى الثانية العرفية الخاصة وهى اى العرفية الخاصة اى
 العرفية العامة مع قيد الاوام بحسب الذات وهى اى العرفية الخاصة
 ان كانت موجبة كقولنا واما كل كاتب يتحرك الاصلح اداوم كاتبنا

[illegible]

۱-۳۰۳

[illegible]

49.

بمطابق القانون رقم ١٠٠٠

١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

الحمد لله الذي هدانا لهذا
والعقب القاصد

[illegible][illegible][illegible]

فان اردت الوجودية
 الادامة قلت كل من حفظ
 فظلم بالاطلاق وقت
 حصوله الا
 داسا فتر

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

بأن المبدأ أن الوصف لكونه من الأمور الممكنة لا بد له من علة فيكون ضروريا في زمانه ويكون المشروط به أيضا ضروريا فإن العبرة في المنطق بالضرورة بالمعنى الاعم فيتحقق الضرورة مادام الوصف ايضا ١٢ مجيده

و اما الملقه فانه اذا كان في وقت
الاستغفار والصلوة والذكر والعبادة
والسجدة والركعة والجمعة والعيد
والنهار والليل والوقت والحين
والاخرى من ذلك الوقت والحين
والاخرى من ذلك الوقت والحين

البحر
الفضل
ايضا
في
حاشيتها
على الوثيقة
والقائل
على العاقل
ولا يخفى
فمنها
واللازم
من القضية
المطلقة
المبسطة
التعريفية
في مرتبة

ان الله تعالى قد علم انكم قد اذعنتموه
 على الاثر فانه انما هو الذي قد علم
 ان الله تعالى قد علم انكم قد اذعنتموه
 على الاثر فانه انما هو الذي قد علم
 ان الله تعالى قد علم انكم قد اذعنتموه
 على الاثر فانه انما هو الذي قد علم

عن قسطنطين ١٤
قنصل أنقرة
١٤
الاصطلاح
شهادة
١٤
والاصطلاح
١٤
الاصطلاح
١٤
١٤

من قوله
أقول هذا
أيضا ما شاع
في مائة
القول المسمى
الخاص
الباينة
الحقيقة
البرية
بشرط لا يشرط
وأنما هو
الشارح
قيد فقط
على ذلك
ليكون بين
الاقسام
المنقطة في
المفهوم
لا الصدق
كما هو الواقع
بالتقسيم
وقد
يفضيه
نقط في
مائة
بمعنى عدم
اعتبار
الحكم في
جانب الكذب
بالتساوي
وعدم
المعنى
من الأول
والصدق
في مادة
المفصلة
والخاص
مرتبة لا
بشرط كذا
في جانب
الكذب

اعلم ان المصروف قد اتصل بالالزامية والاتفاقية ولم يقسم اقسام المفصلة الى العنادية هي التي
يكون التناقض والكذب معا اوفى الصدق فقط اوفى الكذب فقط باعتبار ان الجزئين كقولنا في العدد
اما زوج او فرد -
والا انما هي
من التي يكون
التساوي في
والكذب
اوفى الصدق فقط
اوفى الكذب فقط
بمعنى توافق
جزئي منفصلة
على ذلك كذا
فرضا زيدا
كاتب لا
نقول زيد
كاتب او
وكذا الاشياء
الآخر كما كان
له ذلك
التقسيم
الحقيقة
ان اقسام
التشبيهية
عشق على
لزمية مفصلة
على مفصلة
اتفاقية على
منفصلة حقيقة
عنادية على
منفصلة حقيقة
اتفاقية على
مائة الجمع عنادية
على مائة
اتفاقية على
مائة الجمع
اتفاقية على
منفصلة
حقيقة
من ملاحظة العناد
والانفاق على
ملاحظة الجمع المطلقة عن ملاحظة ذلك على مائة القول المطلقة عن ذلك على
المفصلة المطلقة عن ملاحظة الجمع المطلقة عن ملاحظة ذلك على مائة القول المطلقة عن ذلك على

اجتماعا في الصدق والكذب معا اي لا يصدقان لا يكذبان على ما هو
حقيقة الانفصال كقولنا هذا العدد ما زوج او فرد بمعنى ان العدد الواحد
لا يجوز ان يكون زوجا وفردا معا ولا يجوز ان يتحقق كونه زوجا وفردا معا
واما مائة الجمع ان حكم فيها بالتساوي بين جزئيهما في الصدق فقط اي
غير ان يتباينا في الكذب بل يمكن اجتماعهما في الكذب كقولنا هذا الشيء
او حجر فان الشجر والحجر لا يجتمعان فلا يجوز ان يكون الشيء الواحد شجرا
وحجرا معا وامائة الخوان حكم فيها به اي بالتساوي بينهما اي بين جزئيهما في الكذب
فقط اي من غير التباين في الصدق فيجوز اجتماعهما في الوجود وكقولنا اما ان
يكون زيد في البحر او لا يفرق فان الكون في البحر وعدم الفرق قد
يجتمعان وجودا لكنهما لا يجتمعان عدلا الاستحالة انما الكون في البحر واتفا
عدم الفرق وسالبة كل واحدة من فذه القضايا اي المتصلة للزمية
والالاتفاقية والمنفصلة الحقيقية مائة الجمع ومائة الخلو مثبت برفع حكم
في موجباتها فان السالبة للزمية ما حكم فيها برفع اللزوم والاتفاقية ما
فيها برفع توافق الطرفين في الصدق وعلى هذا فقس ثم اشار الى تقسيم
الشرطية الى المحصورة والسالبة والمخصوصة بحسب اقسام القضية

من قوله
أقول هذا
أيضا ما شاع
في مائة
القول المسمى
الخاص
الباينة
الحقيقة
البرية
بشرط لا يشرط
وأنما هو
الشارح
قيد فقط
على ذلك
ليكون بين
الاقسام
المنقطة في
المفهوم
لا الصدق
كما هو الواقع
بالتقسيم
وقد
يفضيه
نقط في
مائة
بمعنى عدم
اعتبار
الحكم في
جانب الكذب
بالتساوي
وعدم
المعنى
من الأول
والصدق
في مادة
المفصلة
والخاص
مرتبة لا
بشرط كذا
في جانب
الكذب

وكذا انفسه
قيد فقط في مائة
وهذا المعنى ايضا
لذلك في شرح المطالع وشرح الشريعة للقطب الرازي وشرح السلم لحدود ١٢ محمد عبده محمد بن محمد

اكلية اليبالان الاوضاع في الشرطية كالافراد في اكلية فقال علم كية
 الشرطية اى كون الشرطية كلية ان يكون التالى لازما في المتصلة اللزومية او
 معاندا في المتصلة العنادية للمقدم متعلق بقوله معاندا ولازما على تقدير التنازع
 وكذا الحال في قوله على جميع التقادير اى الاوضاع التى لا تنافى مقدمية
 المقدم متى يمكن حصول المقدم عليها سواء كانت محالة في نفسها كقولنا
 كلما كان الفرس انسانا كان جونا فان معناه ان لزوم حيوانية الفرس
 ثابت لانسانية الفرس مع جميع الاوضاع التى يمكن اجتماعها مع انسانية
 الفرس من كونه ضاحكا او كاتبا او ناطقا الى غير ذلك هى محالة في نفسها
 او لا نقولنا كلما كان زيدا انسانا فهو حيوان فمعناه ان لزوم حيوانية زيد
 لانسانيته ثابت مع كل وضع يمكن ان يجامع انسانية زيد من كونه قاتلا
 او قاعا او كاتبا الى غير ذلك وهى ممكنة في نفسها وخبريتها اى خبرية شرطية
 اى كون الشرطية خبرية ان يكون التالى كذلك اى مثل ذلك التالى اى
 لازما ومعاندا المقدم على بعض خبره التقادير اى الاوضاع التى لا تنافى
 مقدمية المقدم وخصوصيتها اى خصوصية الشرطية ان يكون كذلك مثل
 التالى اى لازما ومعاندا على وضع معين اى بالها بالاجمال الاوضاع والا مثله

١٤

قوله ان لا يكون الشرطية كلية ان يكون التالى لازما في المتصلة اللزومية او معاندا في المتصلة العنادية للمقدم متعلق بقوله معاندا ولازما على تقدير التنازع وكذا الحال في قوله على جميع التقادير اى الاوضاع التى لا تنافى مقدمية المقدم متى يمكن حصول المقدم عليها سواء كانت محالة في نفسها كقولنا كلما كان الفرس انسانا كان جونا فان معناه ان لزوم حيوانية الفرس ثابت لانسانية الفرس مع جميع الاوضاع التى يمكن اجتماعها مع انسانية الفرس من كونه ضاحكا او كاتبا او ناطقا الى غير ذلك هى محالة في نفسها او لا نقولنا كلما كان زيدا انسانا فهو حيوان فمعناه ان لزوم حيوانية زيد لانسانيته ثابت مع كل وضع يمكن ان يجامع انسانية زيد من كونه قاتلا او قاعا او كاتبا الى غير ذلك وهى ممكنة في نفسها وخبريتها اى خبرية شرطية اى كون الشرطية خبرية ان يكون التالى كذلك اى مثل ذلك التالى اى لازما ومعاندا المقدم على بعض خبره التقادير اى الاوضاع التى لا تنافى مقدمية المقدم وخصوصيتها اى خصوصية الشرطية ان يكون كذلك مثل التالى اى لازما ومعاندا على وضع معين اى بالها بالاجمال الاوضاع والا مثله

التقادير والافاضال والاحوال وذلك في جنس المنع كما لا يخفى بل عدم اعتبار البعوضة في الشرطية صحت فذلك المقدم على اى تقدير يؤخذ يكون
 لا ينافى لا يقتصر فيها حال صحتها السلم والبعوضة بهما غير معقولة آه فذكر ١٢ فذكر ١٣ فذكر ١٤ فذكر ١٥ فذكر ١٦ فذكر ١٧ فذكر ١٨ فذكر ١٩ فذكر ٢٠ فذكر ٢١ فذكر ٢٢ فذكر ٢٣ فذكر ٢٤ فذكر ٢٥ فذكر ٢٦ فذكر ٢٧ فذكر ٢٨ فذكر ٢٩ فذكر ٣٠ فذكر ٣١ فذكر ٣٢ فذكر ٣٣ فذكر ٣٤ فذكر ٣٥ فذكر ٣٦ فذكر ٣٧ فذكر ٣٨ فذكر ٣٩ فذكر ٤٠ فذكر ٤١ فذكر ٤٢ فذكر ٤٣ فذكر ٤٤ فذكر ٤٥ فذكر ٤٦ فذكر ٤٧ فذكر ٤٨ فذكر ٤٩ فذكر ٥٠ فذكر ٥١ فذكر ٥٢ فذكر ٥٣ فذكر ٥٤ فذكر ٥٥ فذكر ٥٦ فذكر ٥٧ فذكر ٥٨ فذكر ٥٩ فذكر ٦٠ فذكر ٦١ فذكر ٦٢ فذكر ٦٣ فذكر ٦٤ فذكر ٦٥ فذكر ٦٦ فذكر ٦٧ فذكر ٦٨ فذكر ٦٩ فذكر ٧٠ فذكر ٧١ فذكر ٧٢ فذكر ٧٣ فذكر ٧٤ فذكر ٧٥ فذكر ٧٦ فذكر ٧٧ فذكر ٧٨ فذكر ٧٩ فذكر ٨٠ فذكر ٨١ فذكر ٨٢ فذكر ٨٣ فذكر ٨٤ فذكر ٨٥ فذكر ٨٦ فذكر ٨٧ فذكر ٨٨ فذكر ٨٩ فذكر ٩٠ فذكر ٩١ فذكر ٩٢ فذكر ٩٣ فذكر ٩٤ فذكر ٩٥ فذكر ٩٦ فذكر ٩٧ فذكر ٩٨ فذكر ٩٩ فذكر ١٠٠

قوله ان لا يكون الشرطية كلية ان يكون التالى لازما في المتصلة اللزومية او معاندا في المتصلة العنادية للمقدم متعلق بقوله معاندا ولازما على تقدير التنازع وكذا الحال في قوله على جميع التقادير اى الاوضاع التى لا تنافى مقدمية المقدم متى يمكن حصول المقدم عليها سواء كانت محالة في نفسها كقولنا كلما كان الفرس انسانا كان جونا فان معناه ان لزوم حيوانية الفرس ثابت لانسانية الفرس مع جميع الاوضاع التى يمكن اجتماعها مع انسانية الفرس من كونه ضاحكا او كاتبا او ناطقا الى غير ذلك وهى محالة في نفسها او لا نقولنا كلما كان زيدا انسانا فهو حيوان فمعناه ان لزوم حيوانية زيد لانسانيته ثابت مع كل وضع يمكن ان يجامع انسانية زيد من كونه قاتلا او قاعا او كاتبا الى غير ذلك وهى ممكنة في نفسها وخبريتها اى خبرية شرطية اى كون الشرطية خبرية ان يكون التالى كذلك اى مثل ذلك التالى اى لازما ومعاندا المقدم على بعض خبره التقادير اى الاوضاع التى لا تنافى مقدمية المقدم وخصوصيتها اى خصوصية الشرطية ان يكون كذلك مثل التالى اى لازما ومعاندا على وضع معين اى بالها بالاجمال الاوضاع والا مثله

لا يخفى أن المفصل أقرب إلى الضم ولا حال أقرب إلى المضط ٣٣

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وہو
میں نے اس کی خدمت میں
جدا کر لیا ہے
میں نے اس کی خدمت میں
میں نے اس کی خدمت میں

من فاضلهم في
النماذج
ممنوع لا يكتب
انما يكتب

موصوفه فيكسها الانصراح ولغا الرادوا وغنظا كالفقرع على سكة عجلين وزعاجين التسمية على سكة ريدججين رايضون واما رايضون بالظن اناجي كاجا وزيدجيس بالظن الرادوا وفلادان رايضون ايضا فصح احاد الاله

~~الزقيل
لكن لا يجوز
والمواظبة
على الاصل في
الطريقين
والاصدق
في الحق
انما هو
فانه مخالف
للأصل فربما
يخالف على
الحسن~~

بحسب قوله
 في الذكر
 مع قوله
 له تاثير
 جواد
 ال مشهور
 في هذا
 وهو ان
 اريد بالظن
 ظنا الصفة
 في الحقيقة
 لم يكن تقييد
 العكس
 جاعلا
 تخلف الحقائق
 لان طرفيها
 حقيقة
 ذات الموضوع
 ووصف
 المحمول
 انه لا يحمل
 في العكس
 ذات
 الموضوع
 محمول ولا
 وصف
 المحمول
 ضروري
 عليه ان
 يصير ذات
 المحمول
 ووصف
 الموضوع
 محمول
 لا وان
 اريد
 في الذكر
 يمكن التعريف
 صانعا
 اقتضاه ان
 يكون
 المنفصل
 انفسا
 فان قيل
 الظن
 في الذكر

انما يكون لها عكس معتبر فممنوع لان المراد من التبريد على التبريد المعنوي الذي يغير للمشي والغير المعنى في العكس فلا يكون عكسها معتبرا فآدم ١٢ هو عكسها غير غوليه انما يكون لها عكس معتبر فممنوع لان المراد من التبريد على التبريد المعنوي الذي يغير للمشي والغير المعنى في العكس فلا يكون عكسها معتبرا فآدم ١٢ هو عكسها غير غوليه

ووحدة المحمول منبرج فيما الوحدات الباقية ولم يرح اقتضى لوجوده النسبة
 المحكيبة فقال لا يتحقق اى التناقض بين القضييتين الا بتامد النسبة المحكيبة منسوبة
 يكون السلب اى اى او و عليه الايجاب هذا فان القول ناقلا **فصل**
 فى العكس المستوي سمي مستويا محتمول المساواة بين القضية وعكسها اى
 القضية وهو كما يطلق على القضية الحاصلة من التبدل كذلك يطلق على
 نفس التبدل الى هذا المبدأ بقوله وهو اى العكس المستوي عبارة اى عبارة
 عن جعل احد طرفي القضية في الذكر مكان الطرف الاخر جلا لانه تأثير في المعنى فلا يكون
 قولنا اما ان يكون هذا الصدق او اذ وجبا عكسا لقولنا اما ان يكون هذا الصدق
 او ذوا القول للتأثير ممنوع من القول بغير ان يكون محتملا محتملا على الاطلاق
 مع لبقاء الصدق اى لزومه على تقدير وجوده ولا يشترط الصدق في الواقع
 اى لو كان الاصل صادقا كان لعكس الضماد قاطع الانسان حجة لانه لو كان
 انسان مع كذا هذا والضرورة عكس القضية لا يفتر تحقيقها الى صدق الطرفين في
 الواقع وانما اعتبر لبقاء الصدق لانه يمنع صدق المزمع كذب لازم ولم يعتبر
 الكذب بجواز الزعم الصادق الكاذب الكيفية اى الايجاب السلب اى ان كان
 الاصل موجبا كان لعكس كاذبا وان كان سالما كان كاذبا لعكس لازم من لازم

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

صلى كتاب آيسا بن ماري من قولهم يا بقاء والصدق والكتبه وهو من الناصب والى تكلف النصارى الى 7 في نصيحه واقضينا اثره في حاشيتي على الكتاب المذكور على رغم الف بعض المسلمين في العام ١٢ قديمه بعد كنهه ري

الأصل لا يجري تحتها مضافا للموجب والسلب فانه يجري تحتها مضافا
 فظاهر التعريف لا يتخلو عن احتمال وقد مرنا الى دفعه تامل فاما الكيفية
 الكلية وبجزئية فلا تنقي في الوجبات لانها هي الوجبات لا تنفك كلية
 لاحتمال كون المحمول أهم من الموضوع وامنوع حل الخاص على كل افراد
 العام بل تنفك جزئية وكون كل طلق انسان عكسا لقولنا كل انسان طلق
 ثم نقولنا كل انسان حيوان فلا تنفك كلية كذب كل حيوان انسان
 بخلاف السوالب لانها هي السوالب تنفك كلية كقولنا لا شيء
 من الانسان يجرفانه ينكس كلية لانه يصدق لاشي من الجربانسان
 فصل في عكس النقيض وجه التسمية عند المتقدمين فظاهر واما عند المتأخرين
 فنبا لنظر الى الجزء الثاني من الاصل وهو ان عكس النقيض عند المتقدمين عبارة
 عن تبديل كل من طرفي القضية بنقيض الآخرى من الطرفين الثاني والاول
 الاول فاما ما مع لبقاء الصدق وكيف بالكمالات في عكس النقيض فكل انسان
 حيوان كل حيوان لا انسان وعكس النقيض عند المتأخرين عبارة عن جعل
 نقيض الجزء الثاني من جعل القضية الجزء الاول وجعل عين الجزء الاول من
 اصل القضية الجزء الثاني مع مخالفة الاصل في كفاي الایجاب للسلب

كالاتية الجزئية التي هي اعم من السالبة الكلية التي هي عكس السالبة الكلية فلا يكون السالبة الكلية عكسا للسالبة الكلية للجزئية

كالاتية الجزئية التي هي اعم من السالبة الكلية التي هي عكس السالبة الكلية فلا يكون السالبة الكلية عكسا للسالبة الكلية للجزئية
 كالاتية الجزئية التي هي اعم من السالبة الكلية التي هي عكس السالبة الكلية فلا يكون السالبة الكلية عكسا للسالبة الكلية للجزئية
 كالاتية الجزئية التي هي اعم من السالبة الكلية التي هي عكس السالبة الكلية فلا يكون السالبة الكلية عكسا للسالبة الكلية للجزئية

على قولنا لا شيء من الانسان يجرفانه ينكس كلية لانه يصدق لاشي من الجربانسان
 فصل في عكس النقيض وجه التسمية عند المتقدمين فظاهر واما عند المتأخرين
 فنبا لنظر الى الجزء الثاني من الاصل وهو ان عكس النقيض عند المتقدمين عبارة
 عن تبديل كل من طرفي القضية بنقيض الآخرى من الطرفين الثاني والاول
 الاول فاما ما مع لبقاء الصدق وكيف بالكمالات في عكس النقيض فكل انسان
 حيوان كل حيوان لا انسان وعكس النقيض عند المتأخرين عبارة عن جعل
 نقيض الجزء الثاني من جعل القضية الجزء الاول وجعل عين الجزء الاول من
 اصل القضية الجزء الثاني مع مخالفة الاصل في كفاي الایجاب للسلب

۱۳۰۲ هجری قمری
۱۳۰۳ هجری قمری

[illegible]

وهو مقتضى اى الاصل في الصدق كما يقال في عكس غير قولنا كل انسان حيوان
لا شئ وليس كحيوان بالسان الفرق بينهما اى بين قولى التقديم والتأخير
يعرف في الطولان وان ردت تعرفه فطريك تعبير من سابق الجرد في تحصيل لغز
فصل في تعريف القياس وتقسيمه كما كان التعريف مقدما على التقسيم ابتداءا بالتعريف
فقال وهو اى القياس عند هم ثم القياس في حقيقة هو قول الحقول لاية هو
الطولوب تسميته بقول المسموع قياسا بماز في بيان كيون المراد بقوله على معنى
القول الحقول ان اريد تعريف ما هو قياس حقيقة وهو القياس الحقول او علم
من ان يكون محفوظا او مقولا ان اريد قول ما هو قياس على الاول والمفوظ ان اريد
تعريف ما هو قياس على اذ فقط وهو القياس للمفوظ والمراد من قضايها ما فوق
الواحدة فيخرج القضية الواحدة مستلزمية لعكسها او عكس تقضيها ولا ينقض
التعريف بقولنا فلان يطوف بالليل فهو سارق وقولنا لما كانت الشمس طالعة
فالهارم موجودان كلاهما قضية واحدة مستلزمية لقضية اخرى مع هذا
قياس لاننا لاثم ان قولنا فلان يطوف بالليل وحده يستلزم لقولنا فهو سارق
مع قولنا كل من يطوف بالليل فهو سارق لانم ايضا ان قولنا لما كانت الشمس طالعة فالهارم
موجود وقضية واحدة مستلزمية لقضية اخرى لان كلمة لما والى على اتصال والوضع

ط لائن الجہول لا تقصیر ولا یخبت عنہ ۱۲ عیدہ ، الامداد المسبقة الموجهة السبقة كذلك الزكاة وقدر عرفت

[illegible]

الخدم
 حب و
 من
 انظر
 مساوات
 وليس
 نقط
 مقبولة
 المساوات
 فان
 وكذا اذا
 قبل الا
 ثمان نصف
 للاربعه
 والاربعه
 نصف
 لثمان
 لا يقع الا
 ثمان
 نصف
 الثمانه
 لعدم
 المقدمه
 الاجنبية
 وبكذا
 اذا قيل
 الثمانه
 نصف
 لاربعه
 والاربعه
 نصف
 لثمان
 لا يقع
 لعدم
 مقدمه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

وكذا جنيح الاضطرورة واضحا لها احتياج التطبيقين الى بيان معنى تلك الالفاظ كما مر في بحث الوجهات بالتفصيل قدر ١٢ طبريزي الكندي رى القشيري ٧٧

عنه قوله وان اريد آه قديما باقتضا رسم الشق يعني ان المراد بالقضايا ان يكون بالصل او بالقوة كمن بالحقبة الى الفعل ولا ريب ان قوة المحرور قد

قربت الى الفعل كقولنا لفظه المفضل مراد آه خلافا للكتابة لان الجزء الثاني منها المدلول باللفظ المظهر يبيد من الفصل جزء حتى لا يفسد اكثر الناس جنيح اللادوام

عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧
عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧
عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧

عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧

عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧

عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧

عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧

عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧

عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧

عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧

عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧

عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧

عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧

عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧

عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧

عنه قوله على ان لا يبعد ان يقال المراد الشق الاول لان الجزء الثاني منها ليس في حكم المذكور فانهم ١٢ عليه ٧٧

الاقتضى الاقتران في الجملي وهو اقل اجزاء من الاستثنائي ولان احكام الاقتران في ١٢ عليه

۱۱ من شله
 ۱۲ من شله
 ۱۳ من شله
 ۱۴ من شله
 ۱۵ من شله
 ۱۶ من شله
 ۱۷ من شله
 ۱۸ من شله
 ۱۹ من شله
 ۲۰ من شله
 ۲۱ من شله
 ۲۲ من شله
 ۲۳ من شله
 ۲۴ من شله
 ۲۵ من شله
 ۲۶ من شله
 ۲۷ من شله
 ۲۸ من شله
 ۲۹ من شله
 ۳۰ من شله
 ۳۱ من شله
 ۳۲ من شله
 ۳۳ من شله
 ۳۴ من شله
 ۳۵ من شله
 ۳۶ من شله
 ۳۷ من شله
 ۳۸ من شله
 ۳۹ من شله
 ۴۰ من شله
 ۴۱ من شله
 ۴۲ من شله
 ۴۳ من شله
 ۴۴ من شله
 ۴۵ من شله
 ۴۶ من شله
 ۴۷ من شله
 ۴۸ من شله
 ۴۹ من شله
 ۵۰ من شله
 ۵۱ من شله
 ۵۲ من شله
 ۵۳ من شله
 ۵۴ من شله
 ۵۵ من شله
 ۵۶ من شله
 ۵۷ من شله
 ۵۸ من شله
 ۵۹ من شله
 ۶۰ من شله
 ۶۱ من شله
 ۶۲ من شله
 ۶۳ من شله
 ۶۴ من شله
 ۶۵ من شله
 ۶۶ من شله
 ۶۷ من شله
 ۶۸ من شله
 ۶۹ من شله
 ۷۰ من شله
 ۷۱ من شله
 ۷۲ من شله
 ۷۳ من شله
 ۷۴ من شله
 ۷۵ من شله
 ۷۶ من شله
 ۷۷ من شله
 ۷۸ من شله
 ۷۹ من شله
 ۸۰ من شله
 ۸۱ من شله
 ۸۲ من شله
 ۸۳ من شله
 ۸۴ من شله
 ۸۵ من شله
 ۸۶ من شله
 ۸۷ من شله
 ۸۸ من شله
 ۸۹ من شله
 ۹۰ من شله
 ۹۱ من شله
 ۹۲ من شله
 ۹۳ من شله
 ۹۴ من شله
 ۹۵ من شله
 ۹۶ من شله
 ۹۷ من شله
 ۹۸ من شله
 ۹۹ من شله
 ۱۰۰ من شله

عنه
قولاً صريحاً
لان الكبرى لا تدل على
ان الكبرى بتلخيص
افراد الاوسط كما هو
معنى سلبية الكبرى ومن
كما هو متضمن في
الصغرى لا يجاب
بالكبر ولا جزم ان
نبتاً لا يحتاج الى نظر
واكثر ما فهم

من الاوسط الى الاكبر فكل من ضروري لانتاج وان كان احد الاوسط على العكس
اي موضوعا في الصغرى محمول في الكبرى كقولنا كل انسان ناطق وكل صاحب
انسان فهو شكل الرابع وانما جعل الباء في العاقل في المقدمتين سبباً لئلا
كان اجاباً عن الطبع وقطعه بعضهم عن جزمه لا اعتبار وان كان احد الاوسط محمولاً فيها
اي في الصغرى والكبرى كقولنا كل ناطق انسان لاشئ من الحجب بانسان شكل
الثاني وانما جعل ثانياً للموافقة الاول في الصغرى التي هي اشرف المقدمتين
لاستدلاله على الاصغر عن الموضوع الذي لا يجاب لطلب المحمول وان كان احد الاوسط
موضوعاً فيها كقولنا كل انسان ناطق وكل انسان ضاحك فهو شكل الثالث فانما
جعل ثانياً للموافقة الاول في الكبرى التي هي خمس المقدمتين وذهب بعض الافاضل
الى ان في جعل موضوع المطلوب الذي هو الاصغر والصغرى التي تشمل على الا
اشرف جمل المحمول الذي هو الاكبر والكبرى التي تشمل على الاكبر الخسب الا يخفى
والظاهر ان وجه البعد عنده ان الاصغر لما كان قبل افراده ينبغي ان يكون
ما يشتمل عليه الاكبر لما كان اكثر افراده ينبغي ان يكون ثمرت وكذا ما هو شتمل عليه وهذا
صريح بان كل اشرف من الخرجي اقول ان الاكبر وان كان اكثر افراده كسنة
ليس مطلوباً لذاته بل هو انما يطلب لاجل الموضوع وهو وان كان قبل افراده

ط ا قوله الشكل الاول كما قال الفاضل مفضل
الابهي وهو معيار العلوم لان العلوم
اربعة اقسام وهو منتج لتلك الاربعة
جميعاً كما مرنا مفصلاً ١١ عبيد

مع قوله
الموضوع ٢
كل ان لقول
في شرف
عالم
ان الموضوع
ذات
ومتبع
والقول
حال
عالم
والذات
اشرف
من الصغرى
والمقيد
من الثاني
مع ١٢
عبيد ٧

عنه
اقول
لذلك
الواقعة
والفرض
من الا
ول ابي
بعضهم
ان اتفاق
الشكل
القائي
بين
وان كان
يكذب
ذلك
ردم الشكل
الثاني الى الاول
وقت الاستنتاج
كما سيأتي ١٢
عبيد ٧

فائدة سنية = اعلم انهم قالوا ان النتيجة في محل الاشكال تابعة للاصغر الاول - ففى الموضوع والسابقة النتيجة موصية لان الاجاب اشرف من السلب وفي الكلية
والجزئية النتيجة جزئية لشرف الكلية من الجزئية ويسمى لذلك وجوهاً غير سديرة وذلك لخطابته وتتم ما قال المحقق البهاري ان ذلك الاتباع بالاستقراء ١١

سنة قوله الصواب آه ويؤيده ان الشيخ ابو نصر الفارابي والشيخ ابو علي بن سينا
 علاءه مسكوطه عن الا اعتبار بكونه بعد جلد ١٢ عبيد ١٢

في قوله لا يغير من الانتاج فلم يفرغ من الانتاج الى عدم وقوعه في استعمال
 لا يغير من الانتاج فلم يفرغ من الانتاج الى عدم وقوعه في استعمال

على تقدير جزيئتها اما الشكل الذي لا يغير محتاج اليه لعدم وقوعه في استعمال
 لا يغير من الانتاج فلم يفرغ من الانتاج الى عدم وقوعه في استعمال
 الاستعمال بكونه غير من بعد لا يخفى والصواب ان لعل بكونه بعدا عن
 جذاثم شخ في لوجت القياس فقال فصل في الاستقراء وهو عبارة عن
 امور جزئية ليحكم بحكمها على ما مثل تلك الجزئيات وهو ما الاستقراء على
 نوعين تام ان استدلال بجميع الجزئيات ويحكم على الكل كاقبال كل جسم
 حيوان او نبات او جواد الى آخره وكل واحد منها يتخرج في ان كل جسم
 متخرج وهو يفيد اليقين وقيل الاستعمال ذاتا في ان مثل الجزئيات
 وكل على الكل قولنا كل حيوان يحرك فكله الاستعمل عند الخفض لان الانسان
 والبهايم كذلك وهو لا يفيد اليقين افعال ان لا يكون لكل بهذه الصفة
 يجوز وجود جزئي آخر يكون حكمه مخالفا لما استقرى كالتمساح فانه قيل
 لا يحرك فكله الاستعمل عند الخفض فصل في التمثيل وهو تشبيه جزئي بجزئي
 في معنى مشترك بينهما ليثبت في الشيء الحكم الثابت في الشيء لعل فذلك الشيء
 وهو المعنى بقوله وهو ان يستدل بجزئي على جزئي آخر لما ركنهما في كلي موثر
 في الحكم وسيب التمثيل في عود الفقهاء لقياسا لما فيه من ضم جزئي

الاستقراء هو عبارة عن امور جزئية ليحكم بحكمها على ما مثل تلك الجزئيات وهو ما الاستقراء على
 نوعين تام ان استدلال بجميع الجزئيات ويحكم على الكل كاقبال كل جسم
 حيوان او نبات او جواد الى آخره وكل واحد منها يتخرج في ان كل جسم
 متخرج وهو يفيد اليقين وقيل الاستعمال ذاتا في ان مثل الجزئيات
 وكل على الكل قولنا كل حيوان يحرك فكله الاستعمل عند الخفض لان الانسان
 والبهايم كذلك وهو لا يفيد اليقين افعال ان لا يكون لكل بهذه الصفة
 يجوز وجود جزئي آخر يكون حكمه مخالفا لما استقرى كالتمساح فانه قيل
 لا يحرك فكله الاستعمل عند الخفض فصل في التمثيل وهو تشبيه جزئي بجزئي
 في معنى مشترك بينهما ليثبت في الشيء الحكم الثابت في الشيء لعل فذلك الشيء
 وهو المعنى بقوله وهو ان يستدل بجزئي على جزئي آخر لما ركنهما في كلي موثر
 في الحكم وسيب التمثيل في عود الفقهاء لقياسا لما فيه من ضم جزئي

على تقدير جزيئتها اما الشكل الذي لا يغير محتاج اليه لعدم وقوعه في استعمال
 لا يغير من الانتاج فلم يفرغ من الانتاج الى عدم وقوعه في استعمال

في قوله لا يغير من الانتاج فلم يفرغ من الانتاج الى عدم وقوعه في استعمال
 لا يغير من الانتاج فلم يفرغ من الانتاج الى عدم وقوعه في استعمال

في قوله لا يغير من الانتاج فلم يفرغ من الانتاج الى عدم وقوعه في استعمال
 لا يغير من الانتاج فلم يفرغ من الانتاج الى عدم وقوعه في استعمال

[illegible]

وهو اى البرهان المالى وهو الذى يكون له اوسط فيه علة استهبة اى علة
تستبى الاكبر الى الاصغر فى الدبرج الخارج وهما ليسى بالافادة للمية اى التعليلية

متعفن الا غلاط علته لفسه نحس الى فها في الذهن والخراج والى وانها بحى
 الا غلاط محموم فها محموم فالحى الا غلاط محموم فالحى الا غلاط محموم فالحى
 الا غلاط محموم فها محموم فالحى الا غلاط محموم فالحى الا غلاط محموم فالحى

انما الافاق والالمانية عنى اثبوت فى اعقل وهو الذى يكون احد الاوسطات
علية اثبتة فى الدرس فقط وفى الخارج معلول لما كقولنا هذا مضموم وكل مضموم

استحقاق الاطلاط فمذاستحق الاطلاط فالحق معلول في الخارج وفي الذبح عليه

الرسالة والحمد لله رب العالمين والصلوة على خير خلقه محمد وآله وصحبه وسلم
خاتمة المطبع محمد لاله والصلوة على الهادى ونفعه فقد الطبع مروج الزمان للعلامة

بن البداء العنبري نسبة الى العنبر قرية من اماكن المتوفى بدمشق سنة ١٢٢٠ هـ بحضرة مولانا محمد
عبد الحكيم واعظا سدا راجع في المطبع البيوتني الواقع في دار العلم فزنى محل شمالات للكنوز لودي

محمد یوسف خطہ اربعین ۱۲۸۵ھ من ۱۵ جمادی الثانی ۱۲۸۵ھ و ۱۵ جمادی الثانی ۱۲۸۵ھ

[illegible]